المُنْسِينِ الْمُنْجِ الْجُ الْمُعِينَ

كجماعة منالعلماء

المجسمُوعَة الاولى

المكتب الإسلامي

جقوق الطتيع مجفوظت

الطبعَة الأولحث ١٣٧١ دما بعدها = ١٩٥١ دمابعدها دمشق

الطبعَةالثانيَة ١٤٠٥هـ ١٩٨٥ م. بَيروت

مغترتم اللنكايش

بسبا سالرحمن أرحيهم

إن الحمد لله نحمده ، ونستعفيه ، ونستغفره . ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ، ومن سيئات أعمالنا . من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له . وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله .

الهسه ، فقد أقترح علي عدد من أفاضل الدعاة . أن أعيد طباعة رسائل مسجد جامعة دمشق ، وقد رغبت إلى بعضهم أن يتكرموا بكتابة تقديم لها يتضمن نبذة عن فكرة هذه الرسائل وكيف نُفذت . وشيئاً عن تاريخ مسجد الجامعة ، وتعريفاً بكتاب رسائلها . غير أنني وقد أنهيت طباعتها ، ولم أتسلم شيئاً من أحد منهم ، وأنا مقدر ظروفهم وأعذارهم ، وأرجو سبحانه أن يرفع عنهم الحيف والضيم ، وأن يزيدهم توفيقاً . وأملي كبيراً بأن يصححوا ما كتبت ، وأن يضيفوا ما علموا مما فاتني ، فإنني ، فإنني اكتب ما أتذكره الآن في موضوع بعدت عني وثائقه ، وذهبت بي الأيام عن مسرحه مشرقة مغربة ، وفرقت الأيام والمسافات بيني

ويين الأخوة ، الذين كانت لهم الجهود المشكورة ، ومنهم من قضى نجبه ، وانتقل إلى رضاء الله _ إن شاء الله _ ومنهم من ألقت به أيدي الظلم في السجون ، أو قعدت به الظروف القاسية حبيس بيته ، أو تفرقوا تحت كل نجم ، جمعنا الله مع الذين سبقونا تحت لواء سيدنا محمد ﷺ ، وحفظ الأحياء منهم على ما كنا عليه فيا يرضاه سبحانه وتعالى لعباده الصالحين .

وأنا مقيم في حازمية بيروت، على ما سموه بخطوط التماس، والقنابل تُلقى على رؤوسنا ليل نهار، والرصاص المضاد، والحارق يدخل من أضيق المنافذ، وانقطاع الماء والكهرباء والهاتف ووسائل الاتصال... هي الأصل، وما سواها هو النادر.. نسأل الله للبنان العزيز الفرج والهدوء.

كيا أنني أطلب من كل أخ ، علم غير ما ذكرتُ ، وعرف خيراً مما توهمتُ ، أن يتكرم عليُّ بالكتابة والتصحيح لاستدراك ذلك في الطبعة الثانية ، متعهداً نشر ما يكتبُ بالطريقة التي يرضاها، ذاكراً اسمه إذا أحب، أو أرمز إليه إن أراد.

لأن هذا التاريخ أمانة في أعناقنا ، فلا يجوز السكوت عنه ، فإن سكوت صانعي الحدث عن نشره وتعميمه، يفتح المجالات أمام احتمالات أذكر منها :

١) أن يكتبها عدو مغرض يُزيفها ويسوقها غير

مساقها، منتصراً لإلحاده، أو ضلاله ومقصده راكباً لذلك الصعب والذلول مفترياً على الحق وأهله.

 ٢) تزوير الوقائع ـ لمختلف الدوافع ـ وقد وجدنا أمثلة كثيرة من تزوير التاريخ ممن كتبوا ونشروا حتى من الذين . . !!

٣) وإما أن يستغل هذا التاريخ بعض من شاركوا فيه ، أو
 ادعى أنه شارك وتسلق على العمل الإسلامي ، وادعى ما ليس
 له ، وأغمط حقوق العاملين وأغفل دورهم .

أو مبالغ في ذكر هذا التاريخ وحسناته مفضلاً ما شاء ، مضيفاً ما يحلو له محسناً أخطائه ، مما يؤدي إلى ردة فعل عند من يريد العمل بعد ذلك ، فيرى أنه ليس باستطاعته أن يقدم مثل الجهود السابقة فيستصعب المهمة ، ويستبعد الطريق ، فيتقاعس عن كل عمل ، مستصغراً ما لديه من امكانات أمام ما سبق وقُدم عن سبقوا .

بل إن الكثير من الغلو والمبالغة يُذهب الفضائل الصحيحة أو يُمحي أثرها . . . ألا ترى معي أن من كتبوا في تراجم الأشخاص على سبيل المبالغة ، نزلت تلك الكتابات بمنزلتهم في حين أراد المتعصبة لهم رفعها!!

فضلًا عما في نقل الكذب أصلًا من مخالفة شرعية ، يكفي أن

يتذكر الفاعل لها قوله تعالى : ﴿إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذْبِ الَّذِينَ لَا يؤمنونَ﴾(١) .

وقوله ﷺ : «كفى بالمرء كذباً أن يحدث بكل ما سمع، ٢٠٠) ، وأما الذين يتزيدون فمثالهم قول رسول الله ﷺ عن شياطين الأنس والجن : «تلك الكلمة من الحق يخطَفُها الجني فَيقُرُها في أذنَ وليه قُرَّ الدَّجاجة فيخلطون فيها أكثر من مائة كذبة، ٣٠٠.

وليتهم وقفوا عند هذا الحد، بل أننا رأينا من كتبوا تخطياً لغيرهم، وحذفاً لتاريخهم!! والطعن فيمن عمل منهم، واحباطاً لجهودهم، وتبخيراً لإنتاجهم. ـ وقد يكون بسببهم هدايته ـ وافترى عليهم ونسب إليهم من الأخطاء ما ليس له أصل، ولعله هو صاحب ذلك الخطأ، ولمثله كان المثل: «رمتني بدائها وانسلت،(٤).

وإنني ما كنت لأذكر هؤلاء احتراماً للمظهر الإسلامي الذي يعلنون ، لو أنها كانت عفوا الخاطر منهم لمرة واحدة ، أو أنها مما يحتمل الخطأ والنسيان . ولكنهم وقد تكررت اساءتهم واستمر () سورة النحل الانه ١٠٥٠.

⁽٢) وصحيح الجامع الصغير، رقم ٤٣٥٨ ، ورياض الصالحين، رقم ١٥٥٥ .

⁽٣) المختصر صحيح مسلم، وقم ١٤٩٤ . (٤) هو في امجمع الأمثال، وقم ٥٠٥ و ١٥٦١ ويضرب للتي تعير غيرها بما هو

إصرارهم، مع تغاير أساليبهم وانساع افترائهم على المدى الطويل واختفائهم وراء التقارير المشوهة، والأسماء المستعارة المكذوبة، مستعينين بأساطين الإضرار والفساد الذين كان لهم في استغلال وتحويل العمل الإسلامي عن مساره المستقل المتميز الزيه . . . الجهود الشيطانية والأساليب المخزية ما هو معروف(۱) .

٤) أن يُسى الموضوع ، ويضيع العمل فلا يعرف عنه شيئاً من تجارب السلف ، وهذا له أضرار كثيرة منها : أن يقطع الحبل المتين الذي يربط بين أول هذه الأمة وآخرها ، فإن بقاء همزة الوصل بين الأصل والفرع من الدين ، فيتم اللاحق ما بدأ به السابق ، ويتمم ما قصرً به ، أو عجز عنه أو يصحح ما أخطأ به .

ومن هذا ما كان يسمى بالتلقي من الرجال . . فإن أخذ العلم والعمل من القدوة الصالحة ، كان من ميزات أهل الخير والثبات .

⁽١) وأعيراً رأيت بعض من تقدمت بهم السن ، ختم الله لنا ولهم بالحسنى ، انفتح عليهم باب الكلام على مصراعي ، فانبروا للكتابة والفول بالصحف والمجلات والمؤتمرات والمجتمعات ، من غير ذاكرة حافظة ، أو مراجعة دقيقة ، أو ادراك لما يخلف كلامهم من أثار سية ، وإلى الله المشكى .

ولعل من آخر ما بقي لنا من علم: «السند» حيث كان العلم يؤخذ مشافهة مع الكتاب أو بعده ، وهذا لم يعرف عند أحد من الأمم قبل الأمة الإسلامية . . وإن بقاء سلسلة الإسناد متصلة عما يُبقي الحلقة متصلة حتى يكتب الله للخير النصر والانتشار «وأن لهذا الدين اقبالاً وادباراً».

الجامعة السورية

انشئت الجامعة في أواخر الدولة العثمانية عند تحديث التعليم وانشاء المدارس الممهدة لها .

مكان الجامعة: كانت الأرض بين غربي دمشق من باب القلعة إلى دمر ، تشكل وادياً عتد طولاً عشرين كليومتراً تقريباً ، ويتراوح عرضه من الشمال إلى الجنوب ما يقرب الثلاثة كليومتر تزيد وتنقص ، كأنه حديقة كبيرة ، يحر بها نهر بردى الأم ، يخترق وادي الربوة حيث انشق الجبل بين المزة جنوباً وبين المنشار من أعلى المهاجرين شمالاً ، فجانبه الجنوبي أشبه بالتلال المتباعدة يقطعها نهر بانياس ، ونهر القنوات ومن جانبه الغربي نهر داريا (الديراني) .

وفي الجانب الجنوبي وسط هذا المستطيل فوق ميدان المرج ،

قطعة أرض تشكل هضبة تطل على المرج ، حيث أنشئت التكيتان السليمية(١) والسليمانية ١٠٠.

والمرتفع الجنوبي لكل ذلك ، كانت فيه منطقة «المنبيع» (محطة البرامكة) ، و «مقابر الصوفية» وهي إحدى مقابر دمشق ، وهي في تقديري المقبرة الحامسة في دمشق اتساعاً وانشاءً .

وإلى الغرب منها مرتفع متسع ، أنشئت عليه ثبكنة عسكرية في مطلع القرن الهجري الماضي، وسميت بثكنة الحميدية، وأقيم في وسطها مسجد لطيف تحيط به حديقة كبيرة ضمن اطار مربع كبير جميل. ووراء تلك الحديقة البناء الضخم في قاعاته الواسعة ويحيط كل ذلك الساحات الكبيرة من الشرق والجنوب.

وعندما دخلت فرنسا استعملت المسجد نادٍ لجنودها وغيرت معالمه وشوهت جدرانه بالرسوم الفاسقة . . . الخ . .

وفي سنة 1981 م تسلمت الحكومة السورية الثكنة ، وجعلتها المركز الرئيسي لجامعة دمشق ، وبقي المسجد على حالة مزرية من الإهمال فاستعمل مستودعاً حيناً للمهملات وغير ذلك من المهمات التي لا تليق في الجامع أو الجامعة وهي مركز علم وثقافة ، فضلاً عن ما لبيوت الله من حرمة وحقوق.

⁽١) نسبة للسطان سليم العثماني المتوفى سنة ٩٢٦ هـ ـ ١٥٢٠ م . (٢) نسبة للسلطان سليمان العثماني المتوفى سنة ٩٧٤ هـ ـ ١٥٦٦ م .

فقامت فئة من الأساتذة والطلاب بمحاولة افتتاح المسجد ، وإقامة الصلاة فيه ، وقويلت بإهمال بعض المسؤولين ، وتآمر البعض الآخر ، ثم جرت محاولة لافتتاحه ناد للطلاب ، وبدأ بإصلاحه على هذا الأساس وقد اشترك في هذه المؤامرة عدد ممن كان لا خلاق لهم ، وتولى كبر ذلك أو كان الوجه الظاهر ، مدير شؤون الطلاب الدكتور (ن _ ح).

وقبل افتتاح النادي ، اقتحم الشباب المؤمن المكان ، وألقوا ما به من أدوات اللهو ، وطمسوا الصور التي كانت من العصر الفرنسي ، ووضعوا منبراً وفرشوه بالسجاجيد والبسط والحصر ، وأقاموا به الصلاة ، واعتصموا بداخله بتناوب ، الأمر الذي أسقط كل حسابات الضالين ، فأقام المفسدون ضجة مستغلين شعور الفاسقين من الحكام ، وعاولين إثارة النعرة الطائفية ، ولكن الله رد كيدهم في نحورهم .

ومن المؤسف أن بعض المسؤولين في الجامعة ، ودار الفتوى والأوقاف يومها ، وقفوا بخزي يجللهم إلى يوم القيامة .

وبعد ذلك استمرت الجهود ، وأقيمت الجمعة ، وتوالى على الحظبة أول الأمر الدكتور الشيخ مصطفى السباعي ، والأستاذ علي الطنطاوي ، والأستاذ عصام العطار وغيرهم(١) .

⁽١) وأنني اسجل من ذاكرتي من سمعت خطبهم في مسجد الجامعة ، وقد غاب=

وأقيمت في باحة الجامعة صلاة العيد مرتين عملاً بالسنة الشريفة _ وكانت الجامعة يومها تعتبر خارج المدينة _ وبعد ذلك انتقلت الصلاة إلى خارج المدينة في آخر خط المهاجرين ، حيث اقيمت صلاة الاستسقاء سنة ١٩٦٠ م وخطب الاستاذ

= عنى من لم أحضر خطبهم، لسبب السفر والغياب عن دمشق، وأذكرهم عفوا الخاطر، فمنهم العلامة الشيخ محمد بهجة البيطار، والاستاذ محمد سعيد الطنطاوي، والدكتور هيثم حمدي الخياط، والدكتور الشيخ محمد الصباغ، والدكتور أديب صالح، والقاضي الشرعي الشيخ محمد الشماع، والاستاذ محمود مهدي الاستانبولي، والاستاذ الفضيل الورتلاني، والدكتور المحدث تقي الدين الهلالي، والعلامة الشيخ بشير الابراهيمي (رئيس جمعية علماء الجزائر)، والاستاذ محمد عمر الداعوق (البيروني)، والأستاذ سعيد سيد رمضان (المصري)، والأستاذ سعيد رمضان البوطي، والاستاذ محمد عيد... والشيخ عبد القادر الارناؤوط، والاستاذ عبد الرحمن الباني، والاستاذ خليل الحامدي (معتمد دار العربية في باكستان)، والعلامة الشيخ أبي الحسن الندوي، والاستاذ عبد البديع صقر، والدكتور حسن هويدي، والشيخ يوسف القرضاوي، والاستاذ مصطفى الصيرفي، والدكتور محمد الهواري، والاستاذ محمد خير الجلاد، والشيخ محمد على مشعل، والدكتور أحمد الشيخ (المصري)، والدكتور عز الدين أبراهيم، والشيخ محمد الصواف، والشيخ سعدي ياسين، والشيخ محمد حامد (الحموي)، والاستاذ أحمد راتب. . . والشيخ عبد الغني الدقر، والشيخ مصطفى زرقا، والشيخ عبدالله قلقيلي (مفتي الأردن) والعلامة الشيخ محمد أبو زهرة، وعدد من طلاب الجامعة.

والأساذ سيد قطب ظناً فقد زار دمشق، سنة ١٩٥٣ واستميل من الجامعة استقبالاً كبيراً والقي عدداً من المحاضرات، وكنت والاستاذ عصام العطار في مصر وجاء وحدثنا عن اعجابه بما شاهد في دمشق من نهضة كان يحجبها حكم الشيشكلي العسكري. علي الطنطاوي ، واستجاب الله للناس ونزل الغيث في نفس اليوم .

واستمر الكيد للمسجد يقوى حيناً ويضعف حيناً آخر بمختلف الأساليب، وكان أشدها تضييقاً أيام الحكم الديكتاتوري العسكري في عهد أدبب الشيشكلي، ولكن الصلوات والجمعة لم تنقطم في المسجد(١).

بل أضيف إليه قاعة اخرى ضمن مبنى الجامعة ، مصلى للنساء ، وقد بارك الله بجهود الأخوات المؤمنات ، فأصبحت الجامعة من ذاك اليوم مركز هداية وتستر بعد أن كانت كباقي الجامعات .

كها قامت في المسجد المحاضرات الأسبوعية ، والمناسبات والدروس لا أقول الوعظية فقط بل التي تهتم بشؤون المسلمين في جميع بقاع الأرض ، وتنتهز لذلك الفرص للاستماع لأي عالم أو مصلح يمر بدمشق .

 ⁽١) وقد جرت مضايقات للعلامة الشيخ علي الطنطاوي لخطبة ألقاها شدد فيها
 على الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر.

كها لوحق الأسناذ محمد الصّباغ للقبض عليه، مما دعاه للتواري عن الأنظار مدة طويلة من أجل خطبة نصح فيها الحكام وبين عوارهم . وكذلك لوحق عدد كبير من مسؤولى اللجنة أو رواد المسجد مرات متعددة .

وبلغت خطب الجمعة في خلال السنوات 1907 - 197٣ أوجها حيث كان الاستاذ عصام يلقي الخطب العلمية مع العروج على النواحي الاجتماعية والسياسية والحياتية في البلد. وازداد الحضور لسماع الخطبة من دمشق وما حولها والمدن السورية على الأربعين ألف مستمع أحياناً.

هذه الرسائل :

أول ما فُكر بطبع هذه الرسائل كانت الغاية منه أن تطبع الخطب التي تُلقى في مسجد الجامعة على أن تكون هذه الخطب معدة ومدروسة وفق منهج وضع واتفق عليه ، ويوشر بتسجيل هذه الخطب على هذا الأساس .

وقد انطبق هذا الشرط على عدد من الرسائل التي نُشرت ضمن هذه المجموعة ، وعلى عدد آخر لم ينشر ، أو نشر برسائل مفردة ، أو أدخل في كتب أصحابها أو في مجلات ودوريات ،

ولكن جرت الرياح بغير ما يشتهي السُّفِنُ (1) وكانت بعض الخطب على غير المنهج الذي وضع ، والبعض الآخر لا يلتزم موضوعاً معيناً ، أو تطغى الاستطرادات على الموضوع المراد، وأحياناً لم يكن الظرف مواتياً لنشر تلك الحطبة في رسالة .

⁽١) أي صاحب وراكب السفينة .

وهذه الرسائل ليست على درجة واحدة في تأدية الغرض منها، أو في أسلوبها، وطريقة عرضها، وأحياناً كان ينفرد أحد الأخوة باختيار الرسالة وطبعها دون الرجوع إلى اخوانه اعضاء اللجنة، أو إلى الذين كانوا مكان ثقتها وعلى استشارتها، والانفراد بالعمل لا بد أن يتعثر، والخطأ فيه أكثر، وصدق رسول الله ﷺ: وبد الله على الجماعة، (').

غير أنه هناك رسالة طبعت برقم (٤٣) باسم (على مفترق الطرق) اعداد لجنة مسجد الجامعة، وهي في طبعتنا هذه ج ٢ صفحة ٢٠٥٠ ، وهي رسالة علمية واعية مفيدة، وإذا عرفنا أن طبعها كان في شوال ١٣٨٧. هـ الموافق للثلث الأول من سنة ١٩٦٣ م. أدركنا السبب لغياب ذكر الكاتب، وإننا نأمل أن لذكر اسمه في الطبعة القادمة إن شاء الله.

مقدمات اللجنة

كها أن في هذه الرسائل مجموعة مقدمات ، كتبت كل واحدة منها لرسالة عند الطبع ، فيها تمهيد للموضوع ، أو تعريف بالمؤلف ، أو غير ذلك ، وهذه المقدمات بالجملة نافعة مفيدة ، وعلى الأخص إذا لوحظ الظرف الذي كتبت به كل واحدة ،

⁽١) وصحيح الجامع الصغيرة رقم ٧٩٢١.

وهي : غالبًا لم تنسب لكاتب معين ، وأحيانًا كانت توقع باسم لجنة المسجد ، وغالبًا ما تكون لأحدهم فقط .

وإن بعض هذه المقدمات تعتبر رسالة مفردة لتماسك موضوعها ووضوح مقصدها.

وإنك ستلاحظ أن بعض كتاب هذه الرسائل ، قد تغيرت يهم الأحوال مشرقين ومغربين ، أو ارتقت النظرة العلمية أو الاجتماعية لهم ، أو انتقلوا إلى رحمة الله . فإننا حافظنا على ما كانت عليه تلك الأوضاع في الطبعة الأولى لهذه الرسائل ، وهي بذلك تؤرخ لمرحلة فكرية يجب أن بجافظ عليها ما أمكن .

وكانت اللجنة تقترح على الكثيرين الاهتمام في بعض الموضوعات ، أو التأليف بها ، في لقاءات خاصة مستعينة بإخوان لها ، وأحياناً تذكر ذلك في مقدمات رسائلها ، وانظر الرسالة رقم (٣٩) هل في الشرخير (ج ٢ ص ١٦٢) فقد اقترح مؤلف الرسالة الأستاذ سعيد الطنطاوي على اللجنة تكليف من يبحث طريقة الدراسة وما وصلت إليه . . . بعد قوله : ولقد كان الرجل من اسلافنا ، يدرس بضع سنوات ليخرج على الدنيا ، عملاقاً في عقله ، بحراً في علمه ، عظياً في نفسه ، بجابه الدنيا ويزلل الفساد، ويصلح العصور .

في حين أن كثيراً من الناس في هذه الأيام ، يدرس الواحد منهم أضعاف الوقت الذي درس فيه ذاك ، ويتعب أكثر مما تعب ثم لا تكون النتيجة إلا ما نرى ونعلم ؟!، انتهى .

أقول: إن هذه الكلمة الجوهرية والاقتراح النافع يجب أن يتم بها المربون، والحاجة إليها ما زالت قائمة، فإن أسلوب التقليد بها المربون، والحاجة إليها ما زالت قائمة، فإن أسلوب التقليد المدرسين، وله أنصار غاية في التعصب والتماوت عليه. وإلا المدرسين، وله أنصار غاية في وون كثيرة، وبين شروق شمس أو شموس من الأصالة، مستمدة نورها من هذا الدين وأصليه الحالدين: القرآن الكريم، وصحيح السنة النبوية، بعيداً عن العصبية المذهبية، التي كانت وما تزال من أكبر أسباب الانحطاط والبقاء في ربقة التقليد والجمود عليه. وهذا في نظري أعظم نقطة في اقتراح الاستاذ سعيد الطنطاوي، لأننا في الميادين عن نبغوا.

وهذا الكلام وقد مضى عليه أكثر من ثلاثين سنة ، ما زال موضوعه قائباً ، نأمل أن يلقى من أهل التوجيه والريادة ما يستحق من الاهتمام .

كها أنني وضعت تعليقات ختمتها غالباً بالناشر ، تمييزاً لها عن تعليقات سبق أن وضعت بتوقيع اللجنة في عدد من الرسائل . كما أن اللجنة لم تكن تقتصر على طلب الرسائل من اصحابها، أو نقلها من مؤلفاتهم، بل أحياناً كانت تجري عاورات مع بعض العلماء، وتسجل أجوبتهم في رسائل، لاحظ الرسائل ٢٢، ٢٤ ع ١ ص ٣٦١ - ٣٦٧ فإلما كانت وهذه الرسائل كانت تباع بثمن زهيد، (٥ أو ٧، أو ١٠ قروش)، وما أظن أن واحدة منها وصل إلى ربع ليرة سورية، وأحياناً كانت تقدم هدية من لجنة المسجد إذ يسر الله من تبرع بثمن طباعة واحدة منها، كها حدث في الرسالة الأولى ويا بنقي، وغيرها.

كما أن اللجنة كانت تعجز أحياناً عن طباعة بعض الرسائل لأنها: (أضخم مما تحتمله ؟ أو ترغم على اختصار الكثير من أحكامها)(١) واعدة برجاء اللقاء إذ أعان الله ووفق وأراد . وسيلاحظ الأخ الكريم ، أننا قدمنا هذه الرسائل برسالة «يا بنتي» ، فإنها الأولى من هذه المجموعة ، وألحقنا بها مباشرة ويا ابني» لاتحاد الموضوع ، وأخقنا بها رسالة «الأجوبة النافعة عن اسئلة لجنة مسجد الجامعة» للمحدث الشيخ محمد ناصر الدين الالباني لأنها الأحق في التقديم ، لأسباب منها :

 ⁽۱) انظر آخر الرسالة ومأدبة الشيطان، رقم ۳۰. ج ۱ ص ٤٤٢
 انظر مقدمة رسالة ورحمة الامة: الصيام، ج ۱ ص ٤٤٥ - ٤٤٦.

انها أول جواب جاء إلى لجنة مستجد الجامعة شافياً كافياً
 أسئلتها.

 ٢ ـ أنها متعلقة بقضايا بحتاجها الشباب المسلم في كل مكان ،
 في المساجد التي تنشأ على طاعة الله بعيدة عن الحرافة والبدعة والمعتاد من افعال الناس مما لا أصل له.

كما أننا لم نتمكن من الحصول على بعض الرسائل ولذلك انخرم التسلسل الذي كان في الطبعة الأولى ، وهو لا يقدم ولا يؤخر .

ولما كانت هذه الرسائل قد قدمت تبرعاً من أصحابها للمسجد، فإننا إيماناً منا بحق المؤلف والناشر، ندعو الأخوة أصحاب هذه الرسائل أو ورثتهم، لإخبارنا عن الطريقة التي نؤمن فيها حقهم عن هذه الطبعة، فإنه محفوظ لدى المكتب الإسلامي.

وأما حق الناشر (مسجد الجامعة السورية) فإننا سنبعث بقيمته كتباً توضع في هذا المسجد للنفع العام .

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

زهئي الشاويش

*مجنت بمسنجدا کجامع*ت *لپسودیة* قسم النشر ۱



_{لاستاذ} علي الط**نط إوي**

د الطبعة الثانية ،

غوذج الصفحة الاولى من رسالة «يا بنتي» في طبعتها الاولى .

سم انة الرحمن الرحيم

جنــــه سحد حامعة دمشق

رجاه ويان

السلام عليكم ورحمة الله وبعد :

رِحِي من الاخود المُشكّركين ان يادروا الى إعلام اللجنة لذى نقد أي عدد من هذه الرسائل ، أو عنــــــد أي تأخر في وصوله ، ليادر الى تلاني ذلك في المستقبل إن شاء الله .

وواضح أن الاخسوة المنتركين ، لاحظوا أن استراكم التي بدأ في شبال ۱۹۸۸ - نذ التي في نهاية رجب (۱۳۸۷ - ند التي في نهاية رجب (۱۳۸۷ - ند التي في نهاية رجب الى ماقبلا وهدية من بلغة المسجد الى أمرة المسجد ، وكان بود العبدة ، وهدية من بلغة المسجد الى أمرة المسجد ، وكان بود العبدة ، لو أسكاء ، أن تتاح مدار الرسائل ورسائلة بود في نابل ... إلا أن ماقبها من مال قد نضب ، فلا بد لها لما يتاج السل من توفر المال المنجعة بالمنافر المالم الجديد . ومشكون رسالة كل اسبوعين الدي رساوا الى العبدة بالاشتراك الذي يكون رسالة كل بلان لجول .

وأخيراً فالبحنة تشكر من يرسالها بالاحفائه او اقتراحاته أو انتقاداته ، حول الرسائل بشكريام ، او بحوتها بصورة خاسة وما رغب فيه منها ومارغب عنه . وتشكر أيضاً من يسام بمعض ماله مرسلا هذا او ذاك بسنوان :

(دمشق ــ ص. ب. : ٣٤١٩ : لجنة مسجد جلسة دمشق) أو ثوضع في صندوق المسجد ..

لجنة المسجد

نموذج مما كانت تنشره اللجنة.

لحنة مسجد الحامعة السورية

تدعوكم لاستهاع الحديث الاول من سلسلة المحاضرات الثقافية الاسلامية التي تنظمها هذا المام ، وباقي هذا الحديث فضيلة الاستاذ الشيخ :

على الطنطاوى قاضي دمشق . وذلك عقب صلاة المغرب و في الداعة الرابعة والنصف ، من

يوم الاثنين ٢٦ صفر عام ١٣٧١ الموافق ٢٦ تشرين التأني سنة ١٩٥١ موضوع الحديث هكذا كان علماؤنا

ـ نموذج للبطاقات التي كانت توزع من اللجنة في احتفالاتها .

لحنة مسجد الحامعة السورية

تدعوكم لاستماع الحديث الرابع من سلسلة المحاضرات الثقافية الاسلاميةالتي تنظمًا هذًا العام ، ويلقى هذا الحديث الدكتور :

مصطفى البارودي الاستاذ في كلية الحقوق . وذلك عقب صلاة المفرب و في الساعة الخامسة ،

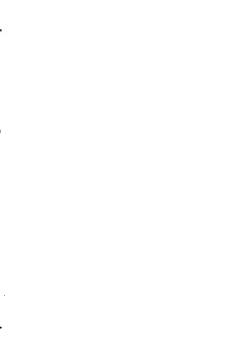
من يوم التلاثاء ١٠ربيع الآخر عام ١٣٧١ الموافق ٨ كانون التانيسنة١٩٥٧

موضوع الحديث: المواطن في دولة الاسلام

[.] نموذج للبطاقات التي كانت توزع من اللجنة في احتفالاتها .

المنتزان

للأستاذ علي الطنط وي



مت مة الطبعة الثانث

بسبا مدارحمن أرسيهم

نبدأ كلامنا بحمدالله سبحانه وتعالى وشكره على ما حبانا به من عون ورعاية ، ونصلي ونسلم على نبيه الكريم وآله وصحبه الطبيين الطاهرين الذين نجد في حياة كل منهم صفحات رائعات لما ينبغي أن يكون عليه المسلم الحق .

وبعد، فها نحن نتقدم إلى أخواننا بطبعة ثانية لأولى رسائلنا ⁽⁽⁾ ما كنا لنظنها بنافدة في مثل هذه السرعة لولا أن الله قد مَنَّ علينا وحفنا باخوان لننا نشيطين، عقدوا العزم على نشر دعوة الله في الارض، ومثل هذا العمل ليس إلا جزءاً بسيطاً من برنامج هذه الدعوة، يتطلب من كل فرد يعتز بها أن يبذل شيئاً ولو بسيطاً من جهده ووقته وحديثه ليدعو البها في كل آن انساناً أو ينصح فيها أخاً أو يبشر بها بكلامه وسلوكه في كل مجتمع حل فيه.

⁽١) أي رسائل مسجد الجامعة في طبعتها الأولى.

المسجد منذ أقامت الصلوات والخطب والمحاضرات في المسجد أن يكون عملها تنظياً لشتيت الاعهال وتركيزاً لمتفرق الجهود.

وهذه الرسالة التي كانت بداءة خيرة طيبة لعمل النشر في اللجنة فيها علاج طيب لمشكلة من المشاكل التي نعانيها في حياتنا الاجتاعية التي تأثرت بحضارة الغرب أعمق تأثير

ا وجهاعيه التي نامرت بحصاره العرب اعمق ناتير ونحن هنا نجدد العهد لله أن تمضي - بإذنه - في طريقنا لا يعوقنا عائق، ندعو الله، ونجاهد في سبيله حتى تكون كلمة الذين كفروا السفل، وكلمة الله هي العلميا، ولينصرن الله من ينصره إن الله لقوي عزيز.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين غوة المحرم الحرام ١٣٧٥

ده سحوا د حربا ۱۱۰۰

لجنة المسجد

ياننې ال

يا بتي؛ أنا رجل يمشي إلى الخمسين، قد فارق الشباب وودخ أحلامه وأوهامه، ثم إني سحت في البلدان، ولقيت الناس، وخبرت الدنيا، فاسمعي مني كلمة صحيحة صريحة من سني وغبرايي، لم تسمعيها من غيري. لقد كتبنا ونادينا ندعو إلى تقويم الأخلاق، وعو الفساد، وقهر الشهوات حتى كلت منا الاقلام، وملت الالسنة، وما صنعنا شيئاً، ولا أزلنا منكراً، بل إن المنكرات لتزداد، والفساد يتشر، والسفور والحسور والتكشف تقوى شرته، وتتسع دائرته، ويمتد من بلد الى بلد، حتى لم يبن بلد إسلامي (فها أحسب) في نجوة منه، حتى الشام التي كانت ليها الملاءة السابغة، وفيها الغلو في حفظ الاعراض، وستر العورات، قد خرج نساؤها سافرات حاسرات، كاشفات السواعد والنحور.

ما نجحنا وما أظن أننا سننجح. أتدرين لماذا؟

لأننا لم نهتد إلى اليوم إلى باب الاصلاح، ولم نعرف طريقه. إن باب الاصلاح أمامك أنت يا بنتي، ومفتاحه بيدك، فاذا آمنت بوجوده، وعملت على دخوله، صلحت الحال. صحيح أن الرجل هو الله يخطو الخطوة الأولى في طريق الإثم، لا تخطوها المرأة أبداً، ولكن لولا رضاك ما أقدم، ولولا لينك ما اشتد، أنت فتحت له وهو الذي دخل، قلت للص: تفضل. . . فلم سرقك اللص، صرخت أغيثوني يا ناس سرقت . . ولو عرفت ان الرجال جميعاً ذئاب وأنت النعجة، لفررت منهم فرار النعجة من الذئب، وأنهم جميعاً لصوص، لاحترست منهم احتراس الشحيح من اللص.

وإذا كان الذئب لا يريد من النعجة إلا لحمها، فالذي يريده منك الرجل أعز عليك من اللحم على النعجة، وشر عليك من الموت عليها، يريد منك أعز شيء عليك: عفافك السذي به تشرفين، وبه تفخرين، وبه تعيشين، وحياة البنت التي فجمها الرجل بعفافها، أشد عليها بمئة مرة، من الموت على النعجة التي فجمها الذئب بلحمها . . إي والله، وما رأى شاب فتاة إلا جردها بخياله من ثيابها ثم تصورها بلا ثياب.

إي والله! أحلف لك مرة ثانية، ولا تصدقي ما يقوله بعض الرجال، من أنهم لا يرون في البنت إلا خلقها وأدبها، وأنهم يكلمونها كلام الرفيق، ويودونها ود الصديق كذب والله، ولو سمعت أحاديث الشباب في خلواتهم، لسمعت مهولاً مرعباً، وما يبسم لك الشاب بسمة، ولا يلين لك كلمة، ولا يقدم لك خدمة، الإ وهي عنده تمهيد لما يريد، أو هي على الأقل إيهم لنفسه أنها تمهيد!

وماذا بعد؟ ماذا يا بنت؟ فكري! .

تشتركان في لذة ساعة ، ثم ينسى هو، وتظلين أنت أبـــــاً تتجرعين غصصها ، يمضي (خفيفاً) يفتش عن مغفلة أخرى يسرق منها عرضها ، وينوءبك (١) أنـــــــ (ثقــل) الحمـل في بطنك ، والهم في نفسك ، والوصمة على جبينك، يغفر له هذا المجتمع الظالم ، ويقول شاب، ضل ثم تاب وتبقين انت في حماة الحزى والعار طول الحياة ، لا يغفر لك المجتمع أبداً .

ولو أنك إذ لقيت نصبت له صدرك، وزويت عنه بصرك، وأربته الحزم والاعراض... فاذا لم يصرفه عنك هذا الصد، وإذا بلغت به الوقاحة أن ينال منك بلسان أو يد، نزعت حذاءك من رجلك، ونزلت به على رأسه له أنك فعلت هذا لـ لرأيت من كل من يمر في الطريق عوناً لك عليه، ولما جرؤ بعدها فاجر على ذات سوار، ولجاءك (إن كان صالحاً) تائباً مستغفراً، يسأل الصلة بالخلال: جاءك يطلب الزواج.

والبنت، مهما بلغت من المنزلة والنخى والشهرة والجاه، لا تجد البنت أملها الأكبر وسعادتها إلا في الزواج، في أن تكون زوجاً البنت أملها الأكبر وسعادتها إلا في الزواج، في أن تكون زوجاً وسالحة، وأساً موقسرة، وربة بيت. سواء في ذلك الملسكات والأميرات، وممثلات هوليود ذوات الشهرة والبريق المذي يخدع كثيرات من النساء. وأنا أعرف أديبتين كبيرتين في مصر والشام، أديبتين حقاً، جمع لها المال والمجد الأدبي، ولكنها فقدتا الزوج

 ⁽١) هذا هو التعبير الافصح. قال تعالى : ﴿مَا إِنَّ مَفَاتِحُهُ لَنَنُوءَ بِالعَصِيَّةُ أُولِي
 القوة﴾.

ففقدتا العقل وصارتا مجنونتين، ولا تحرجيني بسؤالي عن الاسهاء إنها معروفة! .

الزواج أقصى أماني المرأة ولوصارت عضوة البرلمان، وصاحبة السلطان. والفاسقة المستهترة لا يتزوجها أحد. حتى الذي يغوي البنت الشريفة بوعمد المزواج، ان هي غوت وسقطت تركهما وذهب، اذا أراد الزواج ـ فتزوج غيرها من الشريفات ـ لأنـه لا يرضى أن تكون ربة بيته، وأم بنته، امرأة ساقطة!.

والرجل وإن كان فاسقاً داعراً، إذ لم يجد في سوق اللذات، بنتاً ترضى ان تريق كرامتها على قدميه، وأن تكون لعبة بين يديه، إذا لم يجد البنت الفاسقة أو البنت المغفلة، التي تشاركه في الزواج على دين إبليس، وشريعة القططفي شباط، طلب من تكون زوجته على سنة الاسلام. فكساد سوق الزواج منكن يا بنات، لو لم يكن منكن الفاسقات ما كسدت سوق الزواج ولا راجت سوق الفجور. . . فلمإذا لا تعملن، لماذا لا تعمل شريفات النساء على محاربة هذا البلاء؟ أنتن أولى به وأقدر عليه منــا لأنــكن أعــرف بلسان المرأة، وطرق إفهامها، لأنه لا يذهب ضحية هذا الفساد إلا أنتن: البنات العفيفات الشريفات البنات الصيِّنات الدينات. في كل بيت من بيوت الشام بنات في سن الزواج لا يجدن زوجاً، لأن الشباب وجدوا من الخليلات ما يغني عن الحليلات، ولعل مثل هذا في غير الشام أيضاً. . . فالفن جماعات منكن من الاديبات والمتعلمات ومدرسات المدرسة وطالبات الجامعية تعيد اخواتيكن

الضالات الى الجادة، خوفتهن الله، فان كن لا يخفته، فحذرتهن المرض، فان كن لا يحذرته، فخاطبهن بلسان الواقع، قلن لهن: إنكن صبايا جيلات فلملك يقبل الشباب عليكن، ويجومون حولكن، ولكن هل يدوم عليكن الصبا والجال؟ ومتى دام في الدينا شيء حتى يدوم على الصبية صباها وعلى الجميلة جالها؟ من يهتم يومئذ بكن؟ ومن يسأل عنكن؟ أتعرفن من يهتم بالعجوز ويكرمها ويوقوها؟ أولادها وبناتها، وحفدتها وحفيداتها. هنالك تكون العجوز ملكة في رعيتها، ومتوجة على عرشها على حين تكون (الأخرى...) –أنتن أعرف باتكون عليه!

فهل تساوي هذه اللذة ثلك الآلام؟ وهل تشتري بهذه البداية تلك النهاية؟

وأمثال هذا الكلام، لا تحتجن إلى من يدلكن عليه ولا تعدمن وسيلة إلى هداية اخواتكن المسكينات الضالات فإن لم تستطعن ذلك معهن، فاعملن على وقاية السالمات من مرضهن، والناشئات الغافلات من أن يسلكن طريقهن.

وأنا لا أطلب منكن ان تعدن بالمرأة المسلمة اليوم، بوثبة واحدة الى مثل ما كانت عليه المرأة المسلمة حقاً، لا وإني لأعلم أن الطفوة مستحيلة في العادة، ولكن أن ترجعن إلى الخير خطوة خطوة، كما أقبلتن على الشر خطوة خطوة، انكن قصرتن النياب شعرة شعرة، ورفعتن الحجاب، وصبرتن الدهر الأطول، تعملن لهذا الانتقال والرجل الفاضل لا يشعر به، والمجلات الداعرة تحث عليه والفساق يفرحون به، حتى وصلنا إلى حال لا يرضى بها الاسلام، ولا ترضى بها النصرانية، ولم يعملها المجوس الذين نقرأ أخبارهم في التاريخ، الى حال تأباها الحيوانات.

ان الديكين اذا اجتمعا على الدجاجة اقتتلا غيرة عليها وفرودا عنها، وعلى الشواطيء في الاسكندرية وبيروت رجال مسلمون، لا يغارون على نسائهم المسلمات أن يراهن الأجنبي، لا أن يرى وجومهن... ولا تخومهن... بل كل شيء وجومهن... ولا اكفهن... ولا نحورهن... بل كل شيء حلقتا المورتين، وحلمتا الشدين... وفي النوادي والسهرات (التقدمية) الراقية، رجال مسلمون يقدمون نساءهم المسلمات للاجنبي ليراقصهن، يضمهن حتى يلامس الصدر الصدر، والبطن البطن، والفم الخد، والذراع ملتوية على الجسد، ولا ينكر ذلك أحد، وفي الجامعات المسلمة شباب مسلمون يجالسون بنات مسلمون ولا الأمهات المسلمات، وأمثال هذا.

وأمثال هذا كثير، لا يدفع في يوم واحد، ولا بوثبة عاجلة، بل بان نعود الى الحق، من الطريق الذي وصلنا منه الى الباطل، ولو وجدناه الآن طويلا - وإن من لا يسلك الطريق الطويل الذي لا يجد غيره لا يصل أبدأ - وأن نبدأ بمحاربة الاختلاط، والاختلاط غير السفور، وأنا لا أمنع من كشف الرجه، أن كان لا يتحقى بكشفه الضرر على الفتاة والعدوان على عفاقها، وأراه عند أسن الفتنة خيراً من هذا الذي نسميه في بلاد الشام حجاباً، وما هو إلا ستر للمعايب، وتجسيم للجهال، واغراء للناظر.

السفور أن اقتصر على الوجه _ كما خلق الله الوجه _ نقبل به وإن كنا نرى الستر أحسن وأولى. أما الاختلاط فشيء آخر، وليس يلزم من السفور أن تختلط الفتاة بغير محارمها، وأن تستقبل الزوجة السافرة صديق زوجها في بيتها، أو أن تحييه ان قابلته في الترام، أو لقيته في الشارع، وان تصافح البنت رفيقهـ ا في الجامعـ ، أو أن تصل الحديث بينها وبينه، أو أن تمشى معه في الطريق، وتستعد معه للامتحان، وتنسى أن الله جعلها أنثى وجعله ذكراً، وركب في كل الميل الى الآخر، فلا تستطيع هي ولا هو ولا أهــل الارض جميعاً، أن يغيروا خلقة الله، وأن (يساووا) بين الجنسين، أو أن يمحوا من نفوسهم هذا الميل، وإن دعاة المساواة والاختلاط باسم المدنية قوم كذابون من جهتين: كذابون لأنهم ما أرادوا من هذا كله الا إمتاع جوارحهم، وارضاء ميولهم، واعطاء نفوسهم حظها من لذة النظر، وما يأملون به من لذائذ أخر؛ ولكنهم لم يجـدوا الجرأة على التصريح به، فلبسوه بهذا الـذي يهرفـون به من هذه الألفاظ الطنانة، التي ليس وراءها شيء: التقدمية، والتمدن، والحياة الجامعية، وهذا الكلام الفـارغ (على دويه) من المعنسى فكأنه الطبل...

وكذابون لأن أوربة التي يأتمرون بهما، ويهتدون بهديهما ولا يعرفون الحق إلا بدمغتها عليه، فليس الحق عندهم الذي يقابل الباطل، ولكن الحق ما جاء من هناك: من باريس ولندن وبرلين ونيويورك، ولو كان الرقص والخلاعة، والاختلاط في الجامعة، والتكشف في الملعب والعرى على الساحل ٧٠٠، والباطل ما جاء من هنا: من الأزهر والأموى وهاتيك المدارس الشرقية، والمساجد الاسلامية ولو كان الشرف والهدى والعفاف والطهارة، طهارة القلب وطهارة الجسد. ان في اوروبا وفي أميركا، كما قرأنا وحدثنا من ذهب اليهما، أسراً كثيرات، لا ترضى بهذا الاختلاط ولا تسيغه، وان في باريز (في باريس يا ناس) آباء وأمهات لا يسمحون لبنتاتهم الكبيرات أن يسرن مع شاب، أو يصحبنه الى السينها، بل هم لا يدخلونهـن الا الى روايات عرفوهـا، وأيقنــوا بسلامتهم من الفحش والفجور، اللذين لا يخلومنهما مع الأسف واحد من هذه (التهريجات) والصبيانيات السخيفة التي تسميها شركات مصر الهزيلة الرقيعة الجاهلة بالفن السينائي مثل جهلها بالدين، تسميها افلاماً!

يقولون: ان الاختلاط يكسر شره الشهوة، ويهـذب الخلـق، وينزع من النفس هذا الجنون الجنسي. وأنا أحيل في الجواب على من جرب الاختلاط في المدارس، روسيا التي لا تعود الى دين، ولا

⁽١) ومن هنالك أيضاً جاءت دولة اسرائيل!

تسمع رأي شيخ ولا قسيس، ألم ترجع عن هذه التجربة لما رأت فسادها؟

وأميركا، ألم تقرؤوا أن من جملة مشاكل امريكا، مشكلة ازدياد نسبة (الحامسلات) من الطالبـــات؟ فمن يسره ان يكون في المسلمة (الحامسلات) من الطالبـــات؟ فمن المرادعات؟

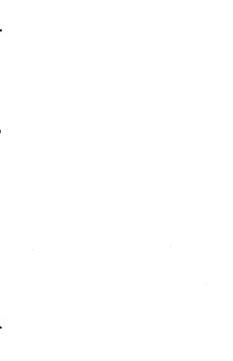
جامعات مصر والشام، وسائر بلاد الاسلام مثل هذه المشكلة؟ وأنا لا أخاطب الشباب، ولا أطمع في ان يسمعوا الي وانا اعلم انهم قد يردون على ويسفهون رأيي، لأني أحرمهم من لذائل ما سدقوا أنهم قد وصلوا اليها حقاً، ولكن أخاطبكن أنتن با بناتي. يا بناتي الشريفات العفيفات، انه لا يكون الفحية الا أنتن، فلا تقدمن نفوسكن ضحايا على مذبح بليس، لا تسمعن كلام هؤلاء الذين يزينون لكن حياة الاختلاط باسم الحرية والمدنية والتقدمية والحياة الجامعية، فان اكثر هؤلاء الملاعين لا زوجة له ولا ولد، ولا يهمه منكن جميعاً الا الللة العارضة، اما انا فاني ابو اربع بنات، فانا حين أدافع عنكن أدافع عن بناتي، وانا اربد لكن من الخير ما أريده في.

آنه لا شيء مما يهرف به هؤلاء يرد على البنت عرضها الذاهب، ولا يرجع لها شرفها المثلوم، ولا يعيد لها كرامتها الضائعة، واذا سقطت البنت لم تجد واحداً منهم يأخذ بيدها، أو يرفعها من سقطتها، الما تجدهم جمعاً يتراحمون على جالها، ما بقي فيها جال، فاذا ولى ولوا عنها كها تولى الكلاب عن الجيفة التي لم يبق فيها مزعة لحم! هذه نصيحتي اليك يا بنتي، وهذا هو الحق فلا تسمعي غيره، واعلمي ان بيدك انت، لا بأيدينا معشر الرجال بيدك مفتاح باب الاصلاح، فاذا شئت اصلحت نفسك واصلحت بصلاحك الأمة كلها.

والسلام عليك ورحمة الله على الطنطاوي

ياإبني

للأستاذ عل*ي الطيط*وي



فمقتبيمة

بسبا سالرحمن أرحسيهم

للأوائل في تاريخ مسجد الجامعة علاقة وثقسى باستاذنا الطنطاوي، فقد كانت أول خطبة في المسجد للاستاذ علي، وأول مذاعه، كما كانت أول عاضرة له، وقد افتتح قسم النشر نشراته بد (يا بنتي) التي وجهها الى الفتاة المسلمة.. وها نحن الأن ننشر هذه الرسالة التي يوجهها إلى الشاب المسلم.

والواقع ان للعقائديين طرقاً غتلقة للتوصل الى دفع الشباب للأيمان بأفكارهم تتركز هذه الوسائط في النهاية في نقطة واحدة هي نزع الايمان بالله من نفوسهم. وإنما يمكنهم الوصول الى ذلك في هذه السن عن طريق الانحلال الخلقي، ذلك لأن الشاب اذا جاز شه الطريق وجد في وجهه عقبة الاوامر الاقمية. فضعف ايمانه بها الأمواء وتلعب بها المذاهب!. ولم يكن هؤلاء ليصلوا الى غايتهم لولا أن الشاب في هذه المرحلة يجد نفسه على عتبة حياة جديدة، لولا أن الشاب في هذه المرحلة يجد نفسه على عتبة حياة جديدة، فاذا لم يجد دليلا له يرشده ويوجهه اندفع في تيار هذه الأفاق متخطأ، فكانت النتيجة الحتمية لذلك ان يضل، فاذا ضل كانت

كل محاولة لانتشاله فاشلة، وعدَّ كل من يحاول القيام بها عدواً، والدين يجاول الأخذ بيده فيفر من طريقه وينفر منه. ولقد يجد في طريقه ذاك بعض سابقيه من الفسالين فيزيدون في ضلاله. أو يصادف بعض المضلين فيجادى في انحرافه. . وهكذا تكون مكيدة ابليس قد أفلحت في انتزاع هذا الشاب من بيئة الفضيلة والالقاء به في حماة الأفاق والشرور! . .

ولكنا نريد أن ننتزع هذا الشاب قبل أن يلج في ذاك الطريق!! نريد أن نوضح له الطريق السوي . ونبين له المفر من هذه العاطفة الجموح . . . نريد أن نستخل طاقاته في طريق الحير ونصرف مكناته في سبيل الله! ولهذا نلجاً الى أستاذنا الاجتاعي الكبير ليقدم لنا رسالة موجزة في ذلك!

إن نريد إلا الاصلاح ما استطعنا. . وما توفيقنا إلا بالله! . وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين. . .

رجب ۱۳۷۶

لجنة المسجد

باإبني

إلى السيد (م. أ » من (الاسماعيلية » بمصر الذي كتب إليَّ واستحلفني أن اقرأ كتابه، وأن أردَّ عليه

لماذا « تكتب إليَّ على تردد واستحياء ،؟ أنحسب أنـك أنت وحدك ، الذي يحسَّ هذه الوقـدة في أعصابه من ضَرَم الشهـوة ، وأنك أنت وحدك الذي أختُصَّ بها دون الناس أجعين؟

لا، يا ابني و هو ن عليك، فليس الذي تشكو دامَك وحدك، ولولا (داء الشباب)، وقد كتبت فيه (ا) قديماً وحديثاً، ولولا اني لا احب الحديث المعاد، ولا أقتني (مع الأسف)، إلا الأقل من مقالاتي القديمة لنقلها اليك، أو لأحلتك عليها. ولئن أزَّقك هذا الذي تجد وأنت في السابعة عشرة، فلطالما أرَّق كثيرين غيرك، صغاراً وكباراً، ولطالما نفي عن عيونهم لذيذ الكرى، ولطالما صمف عن دروسه التلميذ، وعن عمله العامل، وعن تجارته التاجر، وما الحب الذي امتنَّ في وصفه الشعراء، وفي تحليله الأدباء، إلا ما تجد انت سواء بسواء، ولكنك أخذته بجرداً مكشوفاً، فعرفه الناس فلم يخدعوا عنه، واخذو، فلفوه بمثل ورق (الشكلاطة)

^(1) في (الرسالة) سنة ١٩٣٨ (كيا أظن) بعنوان، (داء الشباب) وفي. كثير جداً من كلياتي الصغار في (النصر) و(الأيام).

ليخدعوا عن حقيقته الناس، وشربت بفيك من الينبوع، وشربوا بالكأس المذهبة الحواشي، والماء في كأس ابي نواس التي أقام في فرارتها كسرى، كالماء في الساقية، والشهبوة في رسالتك إلي، كالشهوة في غزل الشعراء، وشعر الغزليين، ولوحات المصورين، وألحان المغنين، ولكن الضمير هاهنا بارز ظاهر. والضمير هنالك مستتر خفي، وشر الداء ما خفي واستتر!

انه ما أشرف على مثل سنك أحد إلا توقد في نفسه شيء كان خامداً، فأحس حره في اعصابه، وتبدلت في عينه الدنيا غير الدنيا، والناس غير الناس، فلم يعد يرى المرأة على حقيقها انساناً من لحم ودم، له ما للانسان من المزايا وما فيه من العيوب، ولكن أملا فيه تجتمع الآمال كلها، وأمنية فيها تلتقي الاماني، ويلبسها من خيال غريزته ثوباً يخفي عيوبها ويستر نقائصها، ويبرزها تمثالا للخير المحض والجال الكامل، ويعمل منها ما يعمل الوثني من الحجر: ينحته بيده صناً، ثم يعبده بطوعه رباً! ان الصنم للوثني رب من حجر، والمرأة للعاشق وثن من خيال!

كل هذا طبيعي ‹‹› معقول، ولكن الذي لا يكون ابداً طبيعياً ولا معقولا، أن يجس الفتى بهذا كله في سن خمس عشرة، أو ست عشرة سنة، ثم يضطره اسلوب التعليم إلى البقاء في المدرسة إلى سن العشرين او خمس وعشرين.

⁽١) طبيعي هي الدائرة على أقلام البلغاء من القدم، وإن كان القياس طبّعي.

فهاذا يصنع في هذه السنوات، وهي أشد سني العمر اضطرام شهوة، واضطراب جسد، وهياجاً وغلياناً؟

ماذا يصنع؟

هذه هي المشكلة!

أما سنة الله ، وطبيعة النفس، فتقول له: تزوج.

وأما أوضاع المجتمع وأساليب التعليم فتقول له: إختر احدى ثلاث كلها شر، ولكن إياك ان تفكر في الرابعة التي هي وحدها الخبر، وهى الزواج....

إما أن تنطوي على نفسك، على أوهام غريزتك واحسلام شهوتك، تدأب على التفكير فيها، وتغذيها بالروايات الداعرة، و(الافلام) الفاجرة، والصور العاهرة، حتى تمالاً وحدها نفسك، وتستأثر بسمعك وبصرك، فلا ترى حيثها نظرت إلا صور الغيد الفواتن، تراهن في كتاب الجغرافيا إن فتحته، وفي طلعة البدر إن لمحته، وفي حمرة الشفق وفي سواد الليل، وفي أحسلام اليقظة وفي رؤى المنام.

أريد لأنسى ذكرهما فكأنما

تمشّل لي ليلي بكل سبيل شم لا تنتهمي بك الحـال إلا الى الهــوس أو الجنــون أو انهيار الأعصاب.

وإما أن تعمد إلى ما يسمونه اليوم (الاستمناء) وقـــد كان يسمى قديمًا غير هذا، وقد تكلم في حكمــه الفقهــاء، وقـــال فيه الشعراء، وكان له في كتب الأداب باب، لا أحب أن أدل عليه أو أرشد اليه، وهو وإن كان أقل الثلاثة شرأ، وأخفها ضرأ (١٠) لكنه إن جاوز حده ركب النفس بالهم، والجسم بالسقم، وجعل صاحبه الشاب كهلا محطأ، كثيباً، مستوحشاً، يفر من الناس، ويجبن عن لقائهم، ويخاف الحياة ويهرب من تبعاتها، وهذا حكم على المرء بالموت وهو في رباط الحياة.

وإما أن تغرف من حماة اللذة المحرمة، وتسلك سبل الضلال، وتؤم بيوت الفحش، تبذل صحتك وشبابك ومستقبلك ودينك في لذة عارضة، ومتعة عابرة، فاذا أنت قد خسرت الشهادة التي تسعى اليها و(الوظيفة) التي تحرص عليها، والعلم الذي أمَّلت فيه، ولم يبق لك من قوَّتك وفتوتك ما تضرب به في لج العمل الحرَّ.

ولا تحسب بعد أنك تشبع، كلا إنك كلما واصلت واحدة زادك الوصال نها كشارب الماء الملح (") لا يزداد شرباً إلا ازداد عطشاً، ولو انك عرفت آلافاً منهن ثم رأيت أخرى متمنعة عليك، معرضة عنك، لرغبت فيها وحدها، وأحسست من الالم لفقدها مشل الذي يحسه من لم يعرف امرأة قط، وهاك (فاروق) مثلاً! وَهَبْكُ وجدت منهن كل ما طلبت، ووسعك السلطان والمال،

فهل يسعك الجسد؟ وهل تقوى الصحة على حمل مطالب الشهوة؟ دون ذلك وتنهار أقوى الأجساد، وكم من رجال كانوا أعاجيب في القوة وكانوا أبطالاً في الرَّبع والصرع والرمي والسَّبق، ما هي إلا أن استجابوا إلى شهواتهم، وانقادوا الى غرائزهم، حتى أمسوا حطاماً...

إن من عجائب حكمة الله ، أنه جعل مع الفضيلة ثوابها ؛ الصحة والنشاط، وجعل مع الرذيلة عقابها ، الانحطاط والمرض ، ولربّ رجل ما جاوز الثلاثين يبدو مما جار على نفسه كابن ستين ، وابن ستين يبدو من العفاف كشاب في الثلاثين ، ومن أمشال الافرنج التي سمعناها وهي حق وصدق: من حفظ شبابه حفظ له شيخوخته .

ولو ترك الرجل لغريزته، ولم تكن هذه المغريات من الصور والروايات والأفلام، وتكشف النساء وشيوع الفاحشة، لما هاجت به الغريزة إلا مرة أو مرتين في الشهر والشهوين، لأن من القواعد الثابتة في العلم أنه كلما ارتقى الحيوان (والانسان هنا حيوان)في سلّم التطور، قلَّ عنده السفاد وطال الحمل المثلاث والدجاجة يتسافدان كل يوم لأن مدة الحمل (بالبيضة) يوم واحد، أما القط (وهو من ذوات الاثداء) فيسافد القطة مرة أو مرتين في السنة لأن حملها مرة في السنة أو مرتان؟ وأظن أن الانسان أرقى من القطه فلهاذا يكون للقط موسم واحد، هو عندنا شباط (فبراير) وتكون شهور السنة كلها شباط عند بعض الناس؟ لهذه المغريات! فالبلاء كلمة من هذه المغربات، من دعاة الشر ورسل ابليس، الذين يزينون للمرأة التكشف والتيرج والاختملاط باسم المدنية والتقدمية والنهضة النسائية، وما يُمنون بالرأة إلا كعناية الجزار بالنعجة: يطعمها ويدفع عنها ويحميها ويسمنها، ولكن للنبعج. . . والذين دأبوا على نشر صور العاربات في مجلاتهم من المشلات الاجنبيات أولاً، ثم من بنسات المدارس بدعسوى الرياضة، ونساء السواحل بدعوى الاصطياف، وعملوا على ذلك المدار الطويل، على خطة مرسومة، وسبل معينة، صابرين عنسين لوجه إبليس، ولولاهم ولولا مجلاتهم ولولا تلك الروايات من معادا والمنافقة مع معادل المنافقة من ما معادلة من منافقة من المنافقة من منافقة من المنافقة من منافقة منافقة من منافقة منافقة من منافقة منافقة منافقة من منافقة منا

الرياضة، ونساء السواحل بدعوى الاصطياف، وعملوا على ذلك الدورالطويل، على خطة مرسومة، وسبل معينة، صابرين الدهر الطويل، على خطة مرسومة، وسبل معينة، صابرين عنسبين لوجه إيليس، ولولاهم ولولا المذين تخرجوا بمدرسة من قبل وهاتيك الأفلام من بعد، ولولا المذين تخرجوا بمدرسنا، الضلال ثم ولوا هم (مع الاسف) أمر أبنائنا وبنائنا في مدارسنا، ما رأينا ولا توهمنا أتنا سنرى يوماً، بنات المسلمين يكشفن عن سيقانهن وأفخاذهن، للعبة بكرة السلة، أو لعرض في حفلة الرياضة، أو لاصطياف على الساحل، ولو بعث قاسم أمين ومن شايعه على دعوته، من رؤوس الفتنة، ورأوا إلام انتهت إليه المرأة شايعه على دعوته، من رؤوس الفتنة، ورأوا إلام انتهت إليه المرأة بدعوتهم (التي أدادوا بها غير هذا) لأخذتهم الصَّغقة!

ب ويهم (النفي ارادوا به عبر لعدا) و حقيقته أنفه وأهون مما تظن، وأن الحذيث عنه أعظم منه، ووصفه أكبر أثراً في النفس من فعله، ولولا هذا الفن: فن الشعر والقصة والتصوير والغناء، لولا هذا المذي يجمّــل المرأة، ويحسّــن الحـــب، لما رأيت لتلك (الصلة الجسمية) في نفسك ولا نفس غيرك من الشباب عشر معشار ما غيبه اليوم، إنها عملية كالعمليات الطبية كلها، ولكنها قارة حقاً، لذلك وضع الله لها هذا (البنج) الذي يعمى ويصم، فلا يرى المرء القبح فيها، وهذا البنج هو الشهوة، ولو فكر المرء فيها هادئاً. لو فكر فيها بعقل رأسه لا بعقل أعصابه لما رآما كها أقول. وهذه المغربات كلها لا تعمل عملها، ولا تؤتي المرَّ من شهرها، ما لم يوجد وفيق السوء، السذي يذلك على طريق الفاحشة، ويوصلك إلى بابها، إنها كالسيارة الكاملة العدة، وهذا الرفيق كالزناد (المارش)، وليس غشي السيارة مها كانت قوتها إلا بابازاد.

وكأني أسمعك تقول، هذا الداء، في الدواء؟

الدواء أن نعود إلى سنة الله ، وطبائع الأشياء التي طبعها عليها ، إن الله ما حوم من شيئاً إلا أحل شيئاً مكانه ، حرم المراباة وأحـل النجارة ، وحرم الزنا وأحل الزواج ، فالدواء هو الزواج .

الزواج وحده طريق الاصلاح، وأنا أقشرح على الجمعيات الاسلامية والنوادي الاصلاحية أن تؤسس قسماً جديداً يرضّب الشبان في الزواج، ويدعوهم اليه، ويسهله عليهم، ويدل الخاطب على الفتاة التي تصلح له ويصلح لها، ويقرضه المال إن كان معسراً، ولهذا الاقتراح تفصيلات وذيول، من استجاب له وأراد العمل به، شرحت له تفصيلاته.

فــاذا لمُ يتيسر لك الــزواج، ولــم ترد الفاحشـــة، فليس إلا

النسامي، وأنا لا أريد أن أعقد هذا الفصل الذي كتبته ليكون مفهوماً واضحاً، بمصطلحات علم النفس، لذلك أعمد إلى مثال أمثله لك، أترى إلى إبريق الشاي الذي يغلي على النار. إنك ان سددته فأحكمت سدَّه، وأوقدت عليه فجَّره البخار المحبوس، وإن خرقته سال ماؤه فاحترق الابريق، وإن وصلت به ذراعاً كبراً كذراع الفاطرة، أدار لك المصنع وسيرً القطار، وعمل الاعاجيب.

فالأولى حالة من يجبس نفسه عن شهوته، يفكر فيها ويعكف عليها، والثانية حال من يتبع سبل الضلال، ويؤم مواطن اللـذة المحرمة، والثالثة حالة المتسامي.

فالتسامي هو أن تنفس عن نفسك بجهد روحي أو عقلي أو قلبي أو جسدي، يستنفد هذه القدرة المدخرة، ويخرج هذه الطاقة المحبوسة، بالالتجاء إلى الله، والاستخراق في العبادة، أو بالانقطاع إلى العمل والانتهاس في البحث، أو بالتفرغ للفن والتعبير عن هذه الصور التي تصورها غريزتك بالألفاظ شعراً أو بالألوان لوحة، أو بالألحان ننغاً، أو بالجهد الحسدي والاقبال على الرياضة، والعناية بالتربية البدنية أو بالبطولة الرياضية، والانسان يا ابني عجب لنفسه لا يقدم أحداً عليها، فاذا وقف أمام المرآة، ورأى استدارة كتفيه ومتانة صدره، وقوة يديه، كان هذا الجسم الرياضي المتناسق القوي، أحب اليه من كل جسد أنشى، ولسم يرض أن يضحي به، ويذهب قوته ويعصر عضلاته، ويعود به

جلداً على عظم، من أجل سواد عيني فتاة، ولا من أجل زرقتها...

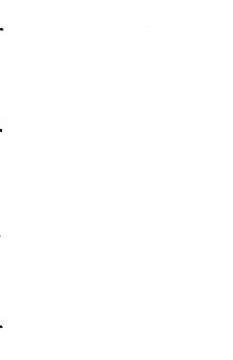
هذا هو الدواء: الزواج، وهو العلاج الكامل، فان لم يمكن فالتسامي وهو مسكّن موقت، ولكنـه مسكن قوي، ينفع ولا يؤذي.

أما ما يقوله المغفلون، أو المفسدون، من أن دواء هذا الفساد الاجياعي هو تعويد الجنسين على الاختلاط حتى تنكسر بالاعتياد حدة الشهرة، وفتح (المحلات العمومية) حتى يُقفى بها على البغاء السري، فكلام فارغ، وقد جرّبت الاختلاط أسم الكفر كلها فها زادها إلا شهوة وفساداً، أما المحلات العمومية فاننا إذا أقررناها وجب أن نوسعها حتى تكفي الشبان جمعاً، واذن فينبغي أن يكون في القاهرة أكثر من عشرة آلاف بغيّ، لأن في القاهرة (من أصل المليون من سكانها) متسا ألف شاب على الاقل . . وإذا تحن جوّزنا للشباب ارتيادها فاستغنوا بذلك عن الزواج، فإذا نصنع بالبنات؟ هل نفتح لهن علات عمومية فيها الزواج) من الذكور؟!

كلام فارغ ياابني والله ، وما تقوله عقولهم ولكن غرائزهم ، وما يريدون إصلاح الأخىلاق ولا تقىدم المرأة ، ولا نشر المدنية ، ولا الروح الرياضية ، ولا الحياة الجامعية ، إنما همي ألفاظ يتلمظون بها ، ويتبدعون كل يوم جديداً فيها يهولون به على الناس، ويروجون به للدعوتهم، وما يريدون إلا أن نخرج لهم بناتسا وأخواتسا، ليستمتعوا برؤية الظاهر والمخفي من أجسادهن، وينالسوا الحملال والحرام من المتعة بهن، ويصاحبوهن منفردات في الأسفار، ويراقصوهن متجملات في الحفلات، ويتخدع مع ذلك بعض الأباء، فيضحوا بأعراض بناتهن ليقال إنهم من المتعدنين. . .

الآباء، فيضحوا بأعراض بناتهن ليقال إنهم من المتمدنين...
وبعد يا إيني فلا تترود في الكتابة إلى ان لم يرضك هذا
الجواب، ولا تستحي عما تجد من حر هذه الشهوة التي ركبها الله في
النفس إنها علامة القوة والأيد والشباب، وعليك بالزواج، ولو
أنك طالب لا تزال، فإن لم تستطعه فاعتصم بخوف الله،
والانتخاص في المجادة والدوس، والاشتضال، بالفسن وعليك
بالرياضة فانها نعم العلاج.

والحديث طويل؛ وهـذا ما اتسـع له مجـال المقـال، ومـن استزادني زدته رسالة إن شاء، أو مقالة إن شاء الناشرون. الأحوب النّافعة (" عن أسئلة بجنت يسبحب الجامعة ناليف محذا صالدن الألماني



بيين فاللهُ الرِّهْ زَالرَّحِيْمِ

الحمد لله رب العالمين ، وصلىَّ الله تعالى على رسوله وعلى آلـه وصحبه أجمعين .

وبعمد ، فقد سلمني أحد الاخوان غرة شهر رمضان سنة ١٣٧٠ هـ ورقة قد طبع على صفحتها عدة أسئلة بالألة الكاتبة ، وهي غير موقعة بتوقيع بنبيءعن مصدرها ، وإن كانت الاسئلة نفسها توحي بأن عمررها من أعضاء لجنة مسجد الجامعة السورية .

ثم سألت أحدهم عنها فأخبرني : أنها من اللجنة ذاتها .

وقد علمت أنه قدم مثلها إلى كثير من المشايخ وأهل العلم بغية الجواب عنها ، ومن الظاهر أن القصد من ذلك استنباط الحق ومعرفته من الأدلة التي سوف يوردها أهل العلم في أجويتهم على تلك الاسئلة ، فيقابلها أعضاء اللجنة بعضها ببعض ، ويستخلصون منها أقراها ، ثم يعملون بمقضاها ، في مسجدهم الذي صاروا بحكم رعايتهم عليه مسؤولين عنه ، ومكلفين بتنفيذ الحق فيه ، فيقضون بذلك على الاضطراب المستمر فيه :

فإنه تارة يؤذن فيه بأذان واحد وعلى بلب المسجد كها هو السنة ، وأحياناً يؤذن فيه بأذانسين ، ثم تارة يؤذن الأول منهها على باب المسجد ، وبالآخر بين يدى الخطيب والمنبر ، وتارة يؤذن بالأول داخل المسجد قريباً من الباب ، وتارة قريباً من المحراب ، وتارة تصلى فيه ما يسمى بـ « سنة الجمعة القبلة ، وتارة لا تصلى ! ذلك كان حال المسجد المذكور إبان ابتداء عبارته بالصداة ، وهو مع ذلك يعتبر المسجد الوحيد في دمشق ، بل ربما في سائر البلاد السورية في كونه قائماً على السنة ، منزهاً عن البدعة إلى حد كبير ، فلا ترفع فيه الأصوات ولا تقام فيه صلاة الظهر بعد الجمعة ، وغير ذلك من المحدثات التي تفص بها سائر المساجد . ويعود الفضل في ذلك إلى اللجنة القائمة عليه من الشباب المؤمن الحريص على اتباع السنة ، واجتاب البدعة ، في حدود ما يعلم ، وما يأتيه من علم ، وهذا هو الذي أهاب بهم على أن يوجهوا الأسئلة المشار إليها إلى أفاضل العلها .

فلما قدمت إلى هذه الأسئلة رأيتني مندفساً إلى الإجابة عنها، عاولة مني ومشاركة في جعل مسجد الجامعة أقرب إلى السنة ، وأبعد عن البدعة . ولعله يزول منه الاضطراب المشار إليه ، بعد ورود الأجوبة إلى اللجنة ، ودراستهم إياها ، واستخلاصهم ما كان أقرب إلى الصواب منها ، غير متحيزين إلى فئة ، ولا متبعين لعادة .

فلما فرغت من كتابة الجواب المشار إليه قدمته إلى اللجنة ، ولا أدري إذا كان غيري ممن وجهت إليهم الأسئلة ، قد قدموا أجوبتهم عليها ؛ ولا ما كان موقف اللجنة العلمي من جوابنا .

كان ذلك منذ عشر سنين فيدا لي الآن أن أعود إلى الجواب المذكور فأضيف إليه بعض الفوائد الجديدة ، مما لا يخرج عن موضوع الأسئلة ، ففعلت فكان ذلك كلمه هذه الرسالة التي تراهما بين يديك .

ولماكنت أعتقداً نها حققت القول في كثير من المسائل التي يراما الباحث منبثة في بطون طوال الكتب الفقهية ومبسوطاتها ، ولا يراها مجتمعة محققة في رسالة خاصة ، رأيت أن أقوم بنشرها على الناس ، تسويراً للأذهمان ، وتوطئة لإصلاح قد ينسولا، بعض الغُسُر من المسؤولين عن المساجد ، أسسوة بمصر الشقيقة ، وما تقوم به من إصلاحات بإرشاد وزارة الأوقاف^(۱) .

وعد يشجعني على النشر أنه لا بد للقراء من رسالة في هذا وعا يشجعني على النشر أنه لا بد للقراء من رسالة في هذا المرضوع تعرض عليهم الإجوبة مقرونة بادلتها من كتباب الله وسنة رسوله ، مستشهداً عليها بالنار الصحابة ، وأقوال كبار الأثمة ، محن ينقى بقولهم ، ويقتدى بديهم .

زد على ذلك أن كثيراً من الفراء قد كثر سؤالهم عن المسائل التي وردت في هذه الرسالة ، فنشرها نما يوفر علينا كلامـاً كشيراً ، ووقتـاً طويلاً .

وايشاً فانا شخصياً بحاجة إلى من ينبهني إلى ما قد يبدو مني من خطأ او وهم ، مما لا ينجو منه إنسان ، فإذا نشرت آوائي ، تمكن أهل العلم من الاطلاع عليها ، ومعرفة ما قد يكون من الوهم فيها ، وبينوا ذلك كتابة أو شفهياً فشكرت لهم غيرتهم ، وجزيتهم خيراً

وسميت هذه الرسالة بـ :

الأجوبة النافعة عن أسئلة لجنة مسجد الجامعة ، .

أسأل الله تعالى أن ينفع بها ، ويثيبني عليها خبراً ، بفضلـه وكرمه .

دمشق جمادي الأخرة ١٣٨٠ محمد ناصرالدين الألباني

 ⁽١) انظر ماكنت كتبته بهذا الصند في جويدة وصوت العرب ، صنة ١٣٨٠ . ثم نشر ذلك في رسالة خاصة تحت عنوان و صوت العرب تسأل ، ومحمد ناصر الدين يجيب ،

و إليك نصٌّ ما في الصفحة :

بسين فالله الزجمز الرحبيم

السلام عليكم ورحمة الله •

وبعـــد ، فامتئالاً لقوله تعالى : ﴿ فاسألوا أهل الذكر إن كتتم لا تعلمون ﴾ (*) وقوله : ﴿ لتبينته للناس ولا تكتمونه ﴾ وقوله صلىًّ الله عليه وسلم : ﴿ . . . وعن علمه ماذا عمل به ﴾ (*)

أتينا نسألكم التكرم بتحقيق المسألة التالية ، ولكم الأجر :

١ ـ هل ترون الاقتداء بما فعلم عثبان رضي الله عنه يوم الجمعة
 من الأذان الثاني إطلاقاً ، أم فقط عندما يتوفر السبب الذي دعا سيدنا
 عثيان لذلك ، لما رأى الناس قد كثروا وانغمسوا في طلب المعاش ؟!

أو بعبارة أخرى : إذا وجد مسجد ، لا حمى قريب منه ، ولا سوق ، وليس له إمام راتب ، ولا مثلثة ! كالمسجد الذي في داخل الثكنة الحميدية ^(M) ، فهل ترون أن يجرى فيه على سنة سيدنا عثمان ، أو يكتفى بأذان واحد كها هو الحال في عهد الرمسول صلىًّ الله عليه وسلم وصاحيه ؟ .

إذا أذيعت الخطبة والأذان من المسجد المذكور بالمذياع ،
 فهل ترون هذا يغير في الأمر شيشاً ؟ كأن يقال : إن أذان عثمان لا
 حاجة إليه في مثل هذا المسجد البعيد عن البيوت والأسواق ، ولكن بما

 ⁽١) سورة النحل الآية : ٤٣٠
 (٢) ...

 ⁽۲) رواه الترمذي (۲٤۱۹) ، وقال : حديث حسن ضحيح
 (۳) هو مسجد جامعة دمشق .

أن إذاعة الأذان تعيد إليه صفة الإعلام وتسمعه لجميع الأنحاء فيجب العمل به ؟ .

أو يقال : بما أن الاذاعة تؤمن الاعلام بإذاعة أذان واحد فلا حاجة للآخر ؟ .

٣ ـ هل الأذان الثاني الذي شرعه الرسول صلى الله عليه وسلم موضعه امام المنبر أم على باب المسجد المواجه للمنبر؟ وإذا كان هناك أذان أخر : أذان عثمان فهل موضعه على الباب ؟.

إذا كان هناك أذان واحد فقط فمتى وقته ؟

هل هو أول وقت الظهر أم ماذا ، وإذا كان كذلك ، وكان وقته عند صعود الخطيب فمتى تصلى السنة القبلية إذا ثبتت ؟

وهل تصلى السنة عقب دخول الوقت بلا أذان ثم يصعد الخطيب ويؤذن المؤذن أم ماذا ؟

 م نرجو في كل ما سبق إيراد النصوص التي استندتم إليها في تحقيقكم ولكم منا الشكر ، ومن الله الثواب والأجر ، وفقنا الله وإياكم إلى العلم والفهم والاتباع ، وهو الهادي إلى الرشاد .

الجوَابٌ عَن الْأَسْفِلَة

وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته :

أما بعــد ، فأقول وبالله أستعين :

إني قبل الشروع في الاجابة أرى من الفيد بل الضروري أن أسوق هنا الحديث الوارد في أذان عثهان الأول ، لأنه سيكون عور الكلام في المسائل الآتية ، كما سترى ؛ ثم إنه لماكان الحديث المذكور فيه زيادات قد لا توجد عند بعض المخرجين للحديث رأيت تتمياً للفائدة أن أضيفكل زيادة وقفت عليها إلى أصل الحديث مشيراً إليها بجعلها بين حاصرتين معكوفتين [].

ثم أبين من أخرج الحـديث ، والـزيادات ، من الأثمـة في التعليق على الحديث وهاك نصه :

حديث أذان عثمان بن عفان رضي الله عنه :

و قال.الإمام الزهري رحمه الله تعالى :

أخيرني السائب بن يزيد: أن الأذان [السذي ذكره الله في الفتران] كان أوله حين يجلس الإمام على النير [وإذا قامت الصلاة] يوم الجمعة 1 على يب المسجد] في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأي بكر وعمر ، فلما كان خلافة عثمان وكشر الناس [وتباعدت المتازل] أمر عثمان يوم الجمعة بالأذان الثالث (وفي رواية : الأول ، لما أن ورام أخيات الأول أن إلى السوق يقال لما الزوراء] فاذن بع على الزوراء إقبل خروجه ليعلم الناس أن الجمعة قد

حضرت] ، فثبت الأمر على ذلك ، [فلم يعب الساس ذلك عليه ، وقد عابوا عليه حين أتم الصلاة بمنى (''] ، .

إذا علمت ما تقدم ، فلنشرع الآن في الجواب ، فنقول :

الجِوَابٌ عَنِ الفَقَعَ إِلْاوِلَىٰ

1 ـ لا نرى الاقتداء بما فعله عنهان رضى الله عنه على الإطلاق ودون قيد ، فقد علمنا عما نقدم أنه إنما زاد الأدان الأول لعلة معقولة ، وهي كنزة الناس وتباعد منازلهم عن المسجد النبوي ، فمن صرف النظر عن هذه العلة ، وقسك بأذان عنهان مطلقاً لا يكون مقتدياً به وضى الله عنه ، بل هو مخالف له حيث لم ينظر بعين الاعتبار إلى تلك العلة التي لولاها لما كان لعنهان أن يزيد على سته عليه الصلاة والسلام ومستة الخليفتين من بعده .

(1) أعرجه البخاري (٢/ ١/١٤/ ١٩١٧) وأبوداود (١٩/ ٢١) (السياق له والساني (٢/ ٢٠١٠) والرساني له والساني (٢٠/١١) وصحت ، وإين بليه و (٢٠/١٨) و المساني و المساني (١٩/ ٢٠/١) والمرتب و المساني و و و الحقيقة لا ين المباري و و و المساني و و المساني و و المساني و و المساني و المس

وأما الروانية الثانية و بالأذان الأول» فهي لأحمد وابن خزيمة ، والثالثة للبخاري والشافعي . وانظر و فتح البداري» و و تلخيص الحيبر، و و نصب السراية ، و و الدر المشور ، .

متى يشرع الأذان العثباني

فإذن إنما يكون الاقتداء به رضي الله عنه حشاً عندما يتحقس السبب الذي من أجلـه زاد عثمإن الأذان الأول وهــو و كشرة النــاس وتباعد منازلهم عن المسجد ، كها تقدم .

وأما ما جاء في السؤال من إضافة علة أخرى إلى الكثرة ، وهي ما أفاده بقوله : « وانغمسوا في طلب المعاش » فهذه الزيادة لا أصل لها ، فلا يجوز أن يبنى عليها أي حكم إلا بعد إثباتها ، ودون ذلك خرط الفتاد (١٠ .

وهذا السبب لا يكاد يتحقق في عصرنا هذا إلا نادراً ، وذلك في مثل بلدة كبيرة تغص بالناس على رحبها كها كان الحال في المدينة المنورة ، ليس فيها إلا مسجد واحد يجمع الناس فيه ، وقد بعدت لكترتهم منازهم عنه ، فلا يبلغهم صوت المؤدن الذي يؤذن على باب المسجد ؛ وأما بلدة فيهاجوامع كثيرة كمدينة دهشق مشلاً ، لا يكاد المرء يشى فيها إلا خطوات حتى يسمع الأذان المجمعة من على المشارات ، وقد وضع على بعضها أو كثير منها الآلات المكبرة الملاصوات ، فحصل بذلك المقصود الذي من أجله زاد عثمان الأذان ، ألا وهر إعلام الناس : أن صلاة الجمعة قد حضرت ، كما نص عليه في الماسية المؤلمي في تفسيره في الحاسية) تقسيره عن الماسردي :

 و فأما الأذان الأول فمحدث ، فعلمه عثمان ليتأهب النماس لحضور الخطبة عند اتساع المدينة وكثرة أهلها » .

وإذا كان الأمر كذلك فالأخـذ حينــُــذ بأذان عثمان من قبيل (١) مثل يضرب للامر للستحيل . تحصيل الحاصل وهذا لا يجوز ، لا سيا في مثل هذا الموضع الذي فيه التزيد على شريعةرسول الله صلى ألله عليه وسلم دون سبب مسبر ، وكانه لذلك كان على بن أبي طالب رضى الله عنه وهو بالكوفة يقتصر على السنة ولا يأخذ بزيادة عثمان كيا في « القرطبي » .

وقال ابن عمر رضي الله عنها : و إنما كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صعد المنبر أذن بلال ، فإذا فرخ النبي صلى الله عليه وسلم من خطلت اقبام الصلاة ، والأذان الأول بدعة ، . رواه أبو طاهر المخلص في د فوائده ، (ورقة ٢٩/١٩ - ٢) .

والخلاصة : أننا نرى أن يكتفى بالأذان المحمدي وأن يكون عند خروج الإمام وصعوده على المنبر ، لزوال السبب المبرر لزيادة عنهان ، واتباعاً لسنة النبي صلى الله عليه وسلم وهو القائل : « فعن رغب عن ستى فليس مني » (١٠

وبنحو ما ذكرنــا قال الإمــام الشافعي ، ففي كتابــه د الأم ؛ (١/٢٧ ـ ١٧٣) ما نصه :

(١) ونقل الشيخ عبد الحي الكتاني في و التراتيب الادارية ، (٨٠/١ - ٨١) عن
 كتاب و إنارة البصائر في مناقب الشيخ ابن ناصر وحزبه الهداة الأكابر ، ما نصه :

، كان يعنى الشيخ سبدي عمد بن ناصر يقتصر يوم الجمعة على مؤذن واحد، وأذان واحد، غير الالماء : إسرة برسول الله عملي السام ، إذالم يكن في زنت ولا في زمن اي يكر رضى الله عن ، على ما هو الاشهريوصدر من خلافة عثيان ، وكان لا يؤذن با عملية المسلام (السلام إلا مؤذن واحد، ملما هو الصحيح وللمنتدكم في و قطالها المباري ، والاي اهد .

ولقد ذكر الحافظ (٢/ ٣٣٧) أن العمل بيذه السنة استمر في الغرب حتى زمنه ، اعنى ابن حجر أي الفرن الثامن(كانت وفاته سنة ABY ومعنى ذلك أنها بقيت حتى منتصف الفرن التاسم). وأحب أن يكون الأذان يوم الجمعة حين يدخل الإمام المسجد
 ويجلس على المبر ، فإذا فعل أحمد الؤذن في الأذان ، فإذا فرغ قام
 فخطب لا يزيد عليه » .

ثم ذكر حديث السائب المتقدم ثم قال :

و وقد كان عطاء ينكر أن يكون عنمان أحدث ، ويقول : أحدثه معاوية (١٠ ، وأيها كان فالأمر الذي كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب إلى ، فإن أذن جماعة من المؤذنين والإمام على المنبر ، وأذن كها يؤذن اليوم أذان قبل أذان المؤذنين إذا جلس الأمام على المنبر كرهت ذلك له ، ولا يفسد شيء منه صلاته .

وكذلك نقول في المسجد الوارد ذكره في السؤال : إنه يتبغى أن يجري فيه على سنة النبى صلعً الله عليه وسلم ، لا على سنة عثمان ، وذلك لامرين :

الأمر الأول: أن الأذان فيه لا يسمع من سكان البيوت لبعدها كما جاء في السؤال ، بل ولا يسمع حتى من المارة في الطريق الذي يلي الثكنة من الناحية الشرقية والجنوبية ، فالأخد حيشة بأيان عنهان لا يحصل الغاية التي أرادها به عثمان فيكون عبشاً في الشرع يسزه عنه المسلم .

الأمر الثاني: أن الذين بأنون إلى هذا المسجد إنما يقصدونه قصداً ولومن مسافات شاسعة ، فهؤلاء ولو فرض أنهم سمعوا الأذان - فليس هو الذي يجلبهم ويجملهم يدركون الخطية والصلاة ، فإنه _

⁽١) قلت : لا وجه لهذا الانكار ، فقد تواردت الروايات أن عثبان هو الذي زاده فهو للعتمد كما قال الحافظ (٢٨/٢) ولو لم يكن فيه إلا حديث السائب لكفى . وأما إحداث معارية رضي الله عنه إياه فيها لا أعرف له إسناداً .

لبعد المسافة بينهم وبين المسجد ـ لا بد لهم من أن يخرجوا قبل الأذان بمدة تختلف باختلاف المسافة طولاً وقصراً حتى يدركوا الصلاة شاخم في ذلك شاخم في صلاة العيدين في المصلي أو المسجد التي لا يشرع لها أذان ولا إعلام بدخول الوقت .

نعم لا نرى مانعاً من هذا الأذان العثباني ، إذا جعل عند باب الثكنة الحارجي لأنه يسمع المارة على الجادة ، ويعلمهم أن في التكنة مسجداً تقام فيه الصلاة فيومونه ويصلون في ، كما قد يسمع من يكون في البيوت القريبة من الجادة ((() ، ولكن ينبغي أن لا يفصل بين الأذان كل يلري ذلك قول في الحظية أول الزوال بعد الأذان كل يلري ذلك قوله في الحليث السابق: وأن الأذان كان أوله حين يملس الإمام على اللبر وإذا قامت الصلاة ، أي قام سببها وهو الزوال ، وفي ذلك أحليث أشرى أصرح من هذا سياتي ذكرها عند الجواب عن القفرة الرابعة إن شاء الله تعالى .

ولا يفوتني أن أقول : إن هذا الذي ذهبنا إليه إنما هو إذا لم يذع الأذان عند بلب المسجد بالذياع أو مكبر الصوت ، وإلا فلا نرى جرازه لانه حيثذ تحصيل حاصل كما سبق بيانه

⁽١) ونحو هذا ما جاء في و تاريخ مكة ، للفاكهي قال (ص ١١) :

و وكان أمل مكة فيا مضى من الرّمان لا يؤثون على رؤ وس الجيال وإنما كان الأذان في المسجد الحرام وحده ، فكان النامى تفوقهم الصلاة من كان دعهم في فعاج عكة واعتباً عن المسجد على كان في زمن أمير الؤمين هغرون ، فقتم عبدالله بر مالك أو فيره من تظرال مكة فقاته الصلاة ولم يسمع الأقان ، فامر أن تتخذ على رؤمن الجيال مغرات تشرف على فعياج مكة وشعابيا يؤذة فيها للصلاة ، وأجرى على المؤذنين في ذلك أرزقاً ... مم قطع ذلك عنهم ، فترك ذلك يعدهم » .

الجوَابْ عَن الفَقَحَ التَّانية

لا - إن إذاعة الأذان من المسجد المذكور بالمذياع لا يغير من
 حكم المسألة شيئاً لما سبق بيانه قريباً ، ونزيد هنا فنقول : قد مضى أن
 عثمان رضي الله عنه إتما زاد الأذان الأول : و ليعلم الناس أن الجمعة
 قد حضرت ، فإذا أذيع الأذان المحمدي بالمذياع فقد حصلت الغيابة
 التي رمى إليها عثمان بأذانه .

وأعتقد أنه لوكان هذا المذياع في عهد عثيان ، وكان يرى جواز استمالــه كيا نعتقد لكان رضي الله عنه ، اكتفى بإذاعة الأذان المحمدى ، وأغناه ذلك عن زيادته .

المجواب عَن الفَقَعَ الثَّالثَة

تحقيق موضع الأذان النبوي والعثماني

٣ يفهم الجواب عن هذه الفقرة عا تقدم في الحديث: و أن الأذان في عهد النبي صلى ألف عليه وسلم وأي بكر وعمر كان على باب المسجد، وإن أذان عثمان كان على المروراء ، فإن وجد السبب المتنفى للأخذ بأذانه حسبها تقدم تفصيله وضع في مكان الحاجة والمصلحة ، لا على الباب فإنه موضع الأذان النبوي ، ولا في المسجد عند النبر فإنه بدعة أموية كما يأتي ، وهو غير محقق للمعنى المقصود من الأذان وهو الإعلام على المتناف والإعلام عن المتناف والإعلام عن المتناف والإعلام على المتناف والإعلام عن المتناف والإعلام عن المتناف المتناف والإعلام عن المتناف المتناف والإعلام عن المتناف والإعلام عن المتناف المتناف والإعلام عن المتناف المتناف وصد الإعلام عن المتناف والإعلام عن المتناف والإعلام عن المتناف المتناف والإعلام عن المتناف ال

ونقل ابن عبد البر عن مالك :

و إن الأذان بين يدي الإمام ليس من الأمر القديم ، أي إنه
 بدعة وقد صرح بذلك ابن عابدين في « الحاشية » (٣٦٢/١) وابن

الحاج في و المدخل ، (٢٠٨/٢) ، وغيرهما ممن هو أقمام وأعلم منهها ، قال الشاطبسي في و الاعتصام ، (١٤٦/٢ - ١٤٧) ما ملخصه :

و قال ابن رشد: الأذان بين يدي الامام في الجمعة مكروه لأته عدت وأول من أحدثه هشام بن عبدالملك ، فإنه نقل الأذان اللذي كان بالشرقة بين يديه ، كان بالروراء إلى المشرقة ، ونقل الأذان الذي كان بالمشرقة بين يديه ، وتلاه على الخافساء إلى زمانسا هذا ، قال : وهمو بعده عو النقي فعله رسول الله صلى أله عليه وسلم والخلفاء الراشدون بعده كل اتك علم صلى الله عليه وسلم وفعل الخلفاء الراشدون بعده كل ذكر ابن رشد ، وذكر قصة هشام ثم قال بن والذي كان قعل رسول الله صلى أله عليه وسلم هي السنة . ولا تقاله ابن جبيب أن الأذان عند صعود الإمام على النبركان بالتقال الصحيح ، وإن عشمان لم يزد على ما كان قبله إلا الأذان على الزوراء ، فصار إذن نقل هشام لم يزد على ما كان قبله إلا الأذان على بين يديه بدعة في ذلك المشروع في المنازة إلى ما يين يديه بدعة في ذلك المشروع في المنازة إلى ما يين يديه بدعة في ذلك المشروع في المنازة إلى ما يين يديه بدعة في ذلك المشروع ع . .

وينبغي أن يعلم : أنه لم ينقل البتة أن الأذان النبوي كان بين يدي المنبر قريباً منه.

قال العلامة الكشميري (١):

ولم أجد على كون هذا الأذان داخل المسجد دليلاً عند
 المذاهب الأربعة ، إلا ما قال صاحب (الهداية » : إنه جرى به

 ⁽١) في كتاب وفيض الباري، ١٥ (٣/ ٣٣٥) وهو من كبار فقها، الحفية الشتغلين بالحديث
في الهند، وهو يتبع الحديث، ولو خالف اللذهب في بعض الأحيان توفي سنة ١٣٥٧ هـ
درده الله تعالى.

التوارث ، ثم نقله الأخرون أيضاً ، ففهمت منه أنهم ليس عندهم دليل غيرما قاله صاحب و الهداية ، ولذا يلجؤون إلى التوارث ،

قلت : وليس يخفى على البصير أنه لا قيمة لمثل هذا التوارث لأمرين :

الأول أنه مخالف لسنة النبيﷺ والخلفاء الراشدون من بعده .

والأخر : أن ابتداءه من عهد هشام لا من عهد الصحابة كما عرفت ، وقد قال ابن عابدين في الحاشية (/ ٧٦٩) :

و ولا عبرة بالعرف الحادث إذا خالف النص ، لأن التعارف إنما يصلح دليلاً على الحل إذا كان عاماً من عهد الصحابة والمجتهدين كيا صرحوا به » .

قتين مما سلف أن جعل الأذان العثماني على البـاب ، والأذان المحمدي في المسجد بدعة لا يجوز اتباعها ، فيجب إزالتها من مسجد الجامعة ، إحياء لسنة النبي صلى الله عليه وسلم .

هل كانت المنارة في زمنه صلىَّ الله عليه وسلم ؟

هذا وقد مضى في كلام الشاطبى ومن نقل عنهم :﴿أَنَّ الأَذَانَ النبوي كان يوم الجمعة على المنارة؛.

وقـد صرح بذلك ابـن الحـاج أيضـاً في (المدخـل ؛ فقـال ما غتصره :

وإن السنة في أذان الجمعة إذا صعد الإمام على المنبر أن يكون
 المؤذن على المنارة ، كذلك كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم
 وأبي بكر وعمر وصدراً من خلافة عثبان ، ثم زاد عثبان أذاناً أخر

بالزوراء ، لما كثر الناس ، وأبغى الأذان الذي كان على عهد رسول الله صلِّ الله عليه وسلم على المنارة والخطيب على المنبر إذذاك ، شم ذكر قصة نقل هشام للإذان نحوما تقدم نقله عن الشاطبي .

قلت : ولم آنف على ما يدل صراحة أن الأذان النبوي يوم الجمعة كان على المنارة ، إلا ما تقدم في الحديث أنه كان على باب المسجد ، فإن ظاهره أنه على سطحه عند الباب ، ويؤيد هذا أن من المعروف أنه كان لبلال - وهو الذي كان يؤذن يوم الجمعة - شيء يرقى عليه لؤذن ، ففي و صحيح البخاري ، (١٩٠٤) عن القاسم بن عمد عن عائشة رضي الله عنها :

و إن بلالاً كان يؤذن بليل ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم فإنه لا يؤذن حتى يطلع الفجر ، قال القاسم : وولم يكن بين أذانهما إلا أن يرقى هذا وينزل ذاك ،

فلعله كان هناك عند الباب على السطح شيء مرتفع يشبه بالمنارة ، وقد يشهد فمذا ما أخرجه ابن محمد في و الطبقات ، (٣٠٧/٨) بإسناده عن أم زيد بن ثابت قالت : كان بيتي ، إلى أن بيت حول المسجد ، فكان بلال يؤذن فوقه من أول ما أذن ، إلى أن بنى رسول الله صلى الله عليه وصلم مسجده ، فكان يؤذن بعد على ظهر المسجد، وقد رفع له شيء فوق ظهره . لكن إسناده ضعيف . وقد ظهره ، وإلله اعلم .

والذي تلخص عندي في هذا الموضوع أنه لم يثبت أن المنارة في

المسجد كانت معروفة في عهده صلى الله عليه وسلم (* ، ولكن من المقطوع به أن الأذان كان حينذاك في مكان مرتفع على المسجد يرقى إليه كها تقدم ، ومن المحتمل أن الرقي المذكور إتما هو إلى ظهر المسجد فقط (*) ،

ومن المحتمل أنه إلى شيء كان فوق ظهـره كما في حديث أم يد ،

وسواء كان الواقع هذا أو ذلك ، فالمذي نجزم به أن المنارة المعروة اليوم ، ليست من السنة في شيء غير أن المغنى المقصود منها ... وهو التبليغ - أمر مشروع بلا ربب ، فإذا كان التبليغ لا يحصل إلا بها ، فهي حيتلذ مشروعة لما تقرر في علم الأصول : أن ما لا يقوم الواجب إلا به فهو واجب . غير أن من رأيي أن وجود الآلات المكبرة للمصوت اليوم يغني عن اتخاذ المأذنة كاداة للتبليغ ، لا سيا وهي تكلف المبائغ الطائلة ، فينلؤها ، والحالة هذه مع كونه بلبعة و ووجودما يغني عنا إسراف وتضيع للهال ، وعا يدل دلالة قاطعة على أنها صارت اليوم عدية الفائلة ، أن المؤذنين لا يصعدون إليها البنة مستذين عنها بمكبر الصوت .

لكننا نعتقد أن الأذان في المسجد أمام المكبر ، لا يشرع لأمور منها التشويش على من فيه من التالين والمصلين والذاكرين ، ومنها عدم (١) ولا بناني هذا قول عبدالله بن شقيق النابي : (من السنة الأذان في الشارة والإناسة في السيد ، وكان عبدالله يغمله ، أخرجه ابن أي شيد (١/٨٦/١) بسند صحيح عن ، وذلك الماتور في علم الأصول أن قول التابيم من السنة كذا ليس في حكم الرفوع بعلائما إذا ذلك صحائح فإذ في حكم الرفوع .

 (٢) كما في حديث عروة بن الزبير قال : و أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالألأان يؤذن يوم الفتح فوق الكمبة ،

أخرجه ابن أبي شبية (١/٨٦/١) بِسند صحيح عنه ، إلا أنه مرسل .

ظهور المؤذن بجسمه ، فإن ذلك من تمام هذا الشعار الإسلامي العظيم (الأذان) .

لذلك نرى أنه لا بد للمؤذن من البروز على المسجد والتأذين أمام المكبر ، فيجمع بين الصلحتين ، وهذا التحقيق يفتضي إتخاذ مكان خاص فوق المسجد يصحم إليه الؤذن ويوصل إليه مكبسر الصوت ، فيؤذن أمامه وهو ظاهر للناس .

ومن فائدة ذلك أنه قد تنقطع القموة الكهربـالية ‹› ويستمـر المؤذن على أذانه وتبليغه إياه إلى الناس من فوق المسجد ، بينها هذا لا يحصل والحالة هذه إذا كان يؤذن في المسجد كها هو ظاهر .

ولا بد من التذكير هنا بأنه لا بد للمؤذنين من المحافظة على سنة الالتفات بمنة ويسرة عند الحيملتين ، فإنهم كادوا أن يطبقوا على ترك هذه السنة نقيداً منهم باستقبال لاقط الصوت ، ولذلك نفترح وضح لاقطين على البعين والبسار قليلاً بحيث مجمع بين تحقيق السنة المشار إليها والتبليغ الكامل .

ولا يقال : إن القصد من الالتفات هو التبليغ فقط، وحينئذ فلا داعي إليه مع وجود الكبر ، لأننا نقول :

إنه لا دليل على ذلك ، فيسكن أن يكون في الأسر مقاصد خرى قد تخفى على الناس فالأولى المحافظة على هذه السنة على كل حال.

⁽١) أو يتعطل للكبر .

المجوَابٌ عَنِ الفَقَحَ ِ الرَّابِعَة

تحقيق أن للجمعة وقتين :

\$ - للأذان المحمدي وقتان : الأول بعد النزوال مباشرة ،
 وعند صعود الخطيب أ والأخر قبل الزوال عند صعود الخطيب أ يضاً ،
 وهذا مذهب أحمد بن حنبل رحمه الله وغيره .

أما الأول فدليله ما تقدم في حديث السائب :

 و أن الأذان كان أوله حين يجلس على المنسر وإذا قامست الصلاة ، .

فهذا صريح في أن الأذان كان حين قيام سبب الصلاة ، وهــو زوال الشمس كما تقدم مع جلوس الإمام على المنير في ذلك الوقت ، ويشهد لهذا أحاديث :

 أ - وعن سعد القرظ مؤذن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يؤذن يوم الجمعة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلسم إذا كان الغيء مثل الشراك و ١٠٠٠ .

أخرجه ابن ماجه (٣٤٢/١) والحاكم (٣٠٧/٣) .

ب ـ و قال الحافظ ابن حجر (") : في النسائي : أن خروج

 (١) وذلك يكون أول ما يظهر زوال الشمس وهو المراد . قاله أبو الحسن السندي على ابن ماجه .

 (٣) في و تلخيص الحبير و (٥٠/٤) وهو يشير بذلك إلى حديث أيي هوبرة مرفوعاً عمن اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح فكأتما قرب بدنة . . . و الحديث ،
 وفيه : وون راح في الساعة الخامسة فكأتما قرب بيضة ، فإذا خرج الإمام حضرت لللاكة= الإمام بعد الساعة السادسة وهُو أول الزوال ، .

اللحاديث فحس الوقت إلآجر

وأما الوقت الأخر ففيه أحاديث :

أ - وعن سلمة بن الأكوع قال : وكنا نجمع (١) مع رسول الله
 صلي الله عليه وسلم إذا زالت الشمس ، ثم نرجع نتتبع الفيء) .

أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما وابن أبي شيبة في و المصنف، (١/٢٠٧/) .

ب _ رعن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي الجمعة حين تميل الشمس ، رواه البخاري وغيره .

ج ـ « عن جابر رضي الله عنه : « كان رسول الله صليَّ الله عليه وسلم إذ زالت الشمس صليَّ الجمعة » .

رواه الطبراني في و الأوسط؛ وإسناده حسن .

وهذه الأحاديث ظاهرة الدلالة على ما ذكرنا ، وذلك أنــه من

=يستمعون الذكر .وهو في د الصحيحين ،ايضاً ، ولعل عزو الحافظ إياه للنساتي وحده لانه ترجم له بقوله و وقت الجمعة ، والأخرون إنما أوردو، في فضل الجمعة ونحو ذلك ، وقد ناقش السندي ما ذكره الحافظ أن خروج الإمام بعد الساعة السادمة فقال :

و ولا يخفى أن زوال الشمس في آخر الساعة السادسة وأول الساعة السابعة ، ومنتضى الحديث أن الإمام تخرج عند أول الساعة السائمة ، ويلزم منه أن يكون خروج الإمام قبل الزوال فليتأمل ،

وقد أجاب عن هذا الحافظ بما تراه مشروحاً في كتابه a فتح البارى a (٢٩٤/٢) فلبراجعه من يشاء .

(١) أي نصلي الجمعة .

المعلوم أنه صلى ألله عليه وسلم كان يخطب قبل الصلاة خطبين بقراً فيهما القرآن ويذكر الناس ، حتى كان أحياناً يقراً فيها وقى والقرآن المجيد ، ففي و صحيح مسلم ، (۱۳/۳) عن أم هشام بنت حارثة ابن النمإن قالت : وما أخذت (قى والقرآن المجيد) إلا عن لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها كل يوم جمعة على المنبر إذا خطب الناس » .

وصح عنه أن قرأ فيها سورة براءة . رواه ابس خزيمة في وصحيحه ، والحاكم وصححه ، ووافقه الذهبي وغيره .

فإذا تذكرنا هذا علمنا أن الأذان كان قبل الزوال حناً ، وكذا الخطبة طللا أن الصلاة كانت حين النزوال ، وهـذا بــين لا يخفـى والحمد نه .

وأصرح من هذه الأحماديث في الدلالـة على المطلـــوب حديث جابر الأخر وهو :

 د - و وعنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى الجمعة ثم نذهب إلى جمالنا فنريجها حين تزول الشمس ، يعنبي النواضح » .

أخرجه مسلم (۹۸/۳) والنسائي (۲۰۱۱) والبيهقي (۱۹۰۳) وأحمد (۳۳۱) وابن أبي شيبــة في و المصــف، (۲/۲۰۷۱) .

فهذا صريح في أن الصلاة كانت قبل الزوال ، فكيف بالخطبة والأذان؟

الآتار فيت الوقت الآخر

ويشهد لذلك آثار من عمل الصحابة نذكر بعضها للاستشهاد

ا ـ عن عبدالله بن سيدان السلمي قال:

و شهدت الجمعة مع أبي بكر الصديق فكانت خطبته وصلاته قبل نصف النهار ، ثم شهدنا مع عمر فكانت خطبته وصلاته إلى أن أقول : انتصف النهار ، ثم شهدنا مع عثران فكانت خطبته وصلاته إلى أن أقول : زال النهار ، فها رأيت أحداً عاب ذلك ولا أنكره » .

رواه ابن أبي شيبة (٢/٢٠٦/١) والدار قطني (١٦٩) .

و تابعي كبير ، إلا أنه غير معروف العدالة ۽ .

قلت : قد روى عنــه أربعــة من الثقــات ، وهــم ثابت بن الحجاج ، وجعفر بن برقان كها في و الجرح والتعديل ٢ (١٨/٢/٣) وميــون بن مهـران ، وحبيب بن أبمي مـرزوق كما في ثقات ابن حبان (/١٠٦/) .

وقول الحافظ بعد أن ساق له هذا الأثر :

د وقال البخاري : لا يتابع على حديث ، بل عارضه ما هو أقرى منه » . ثم ذكر آثاراً صحيحة عن أبي بكر وعمر في التجميع بعد الزوال . فاقول : لا تعارض بينها وبين هذا الاثر ، كيا لا تعارض بين الأحاديث الموافقة له ، وبين الأحاديث الموافقة لها ، فالصحابة تلفوا الأمرين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكانوا ـ كها كان عليه السلام يفعلون تارة هذا ، وتارة هذا .

ب ـ عن عبدالله بن سلمة قال :

(صلى بنا عبدالله الجمعة ضحى ، وقبال : خشيت عليكم الحر » .

أخرجه ابن أبي شيبة .

قلت : ورجاله ثقات غير عبدالله بن سلمة ، قال الحافظ في ﴿ الفتح ۽ :

و صدوق إلا أنه ممن تغير لما كبر ، .

قلت : ومثله إنما يخشى منه الخطأ في رفع الحديث أو في روايته عن غيره ، مما لم يشاهد ، وهو هنا يروي حادثة شاهدهـا بنفسـه ، وهي في الواقع غربية لمخالفتها للمعهود من الصلاة بعـد الـزوال ، فاجهاع هذه الأمور ، مما يرجح حفظه لما شاهد ، فالأرجح أن هذا الأثر صحيح ، ولعله من أجل ما ذكرنا احتج به الإمام أحمد ، فقال ابنه عبدالله في مسائله عنه (ص ١١٢) :

د سئل عن وقت صلاة الجمعة ؟

قال : إن صلئ قبل الزوال فلا بأس ، حديث عمرو بن مرة ، عن عبدالله بن سلمة : أن عبدالله صلى بهم الجمعة ضحى . وحديث سهل بن سعد : كنا نصلي ونتغدى بعد الجمعة ، كأنه يدل على أنه قبل الزوال ، . ج ـ عن سعيد بن سويد قال : رصليً بنا معاوية الجمعة ضحى ، .

, and a second

رواه ابن أبي شيبة ، عن عمرو بن مرة عنه .

قلت : وسعيد هذا لم يذكروا له راوياً غير عمرو هذا ، ومع ذلك ذكره ابن حبان في د الثقات 3. (١٩٢/) .

د_عن بلال العبسي :

 و أن عهاراً صلى بالناس الجمعة ، والناس فريقان : بعضهم يقول : زالت الشمس ، وبعضهم يقول : لم تزل »

رواه ابن أبي شيبة بسند صحيح .

هــعن أبي رزين قال:

وكنا نصلي مع على الجمعة ، فأحياناً نجد فيشاً ، وأحياناً لا
 بجده ».

رواه ابن أبي شيبة وإسناده صحيح على شرط مسلم .

قلت : وهذا يدل لمشروعية الأمرين ، الصلاة قبل الزوال ، والصلاة بعده ، كما هوظاهر (١) .

ولهذه الأحاديث والأثار كان الإمام أحد رحمه الله يذهب إلى جواز صلاة الجمعة قبل الزوال كها سبق وهو الحق كها قال الشوكاني وغيره ، وتفصيل القول في هذه المسألة لا تحتمله هذه العجالة فلتراجع في المطولات كـ « نيل الأوطار » وغيره

(1) وأماقول الحافظ: ووهذا محمول على المبادرة عند الزوال أو التأخير قليلاً و فلا يخفى بعده ، فإن أبا رزين يخبر عما كانوا يشاهدونه ، فيقول : إنهم كانوا لا مجمدون الفيء بعد صلاة الجمعة ، مع العلم أنه سبقها الخطبة والأذان .

سنة الجمعة الفبكية لاتثبت

ومما سبق تعلم الجواب عن السؤال الثاني الـوارد في الفقـرة الرابعة :

ا فمتى تصلى السنة القبلية إذا ثبتت؟ ١ .

وهو أنه لا أصل لهذه السنة في السنة الصحيحة ولا مكان لها فيها ، فقد علمت من الأحاديث المتقدمة أن الزوال فالأذان فالحطبة فالصلاة سلسلة متصلة آخذ بعضها برقاب بعض فاين وقت هذه السنة ؟ ولهذا المعنى يشير كلام الحافظ العراقي :

د لم ينقل عن النبي صلي الله عليه وسلم أنه كان يصلي قبـل
 الجمعة لأنه كان يخرج إليها فيؤذن بين يديه ثم يخطب ، (۱) .

وقد انتبه هذا المعنى بعض علياء الحنفية حين ذهبوا إلى آنه إنفا يجب السعى وترك البيع يوم الجمعة بالأذان الأول اللذي يكون قبل صعود الخطيب وقالوا إنه هو الصحيح في المذهب ، مع علمهم أنه لم يكن في زمن النبي صلى الله عليه وسلم زمن نزول الآية : (إذا نودي للصلاء من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وفروا البيم) الآية ، و إنها للمثارة من يوم الجمعة فاسعو الحي تكل المبر كما تقدم ، علموا هذا كله الشهرته في كتب السنة ، ولم يكتفوا بذلك بل وضعفوا قول الطحاوي سنهم الذي وافق ما في السنة ، ولم يكتفوا بذلك بل وضعفوا قول ترك البيم إنما هو الذي عند صعود الخطيب فقالوا :

النه لو اعتبر في وجوب السعى لم يتمكن من السنة القبلية

 ⁽١) د نيل الأوطار ، (٢١٦ /٣) ، وللحافظ في د الفتح ، (٣٤١ /٣) معناه وسيأتي نص كلامه (ص ٢٧ _ ٨٨) .

الخ ۽ ! (١) .

فهذا اعتراف صعني بأن السنة القبلية المزعومة لم تكن معروفة في العهد النبوي ، وأن الصحابة كانوا لا يصلونها لأنه لم يكن أنشذ الوقت الذي يتمكنون فيه من أدائها ، وهذا أمر صحيح ، ولذلك قال ابن القيم رحمه الله في و زاد المعاد في هدي خير العباد ، :

ومن ظن أنهم كانـوا إذا فرغ بلال من الأذان قامـوا كلهـم
 فركعوا ركعتين فهو أجهل الناس بالسنة ،

وتعقبه الكهال ابن الهـمام في « فتح القدير » (٢٢/١) فقــال بعد أن نقل معنى كلامه دون أن يعزوه إليه :

و وهذا مدفوع بأن خروجه صلع ألله عليه وسلم كان بعد الزوال بالضرورة ، فيجوز كونه بعدها يصلى الأربع ، ويجب الحكم بوقوع هذا المجوز لما قدمنا في باب النوافل من عموم أنه كان يصلى إذا زالت الشمس أربعاً ، ويقول : وهذه ساعة تفتح فيها أبواب السهاء ، فأحب أن يصعد لي فيها عمل صالح ، وكذا يجب في حقهم الأنهم إيضاً بعلمون الزوال » .

قلت : وهذا التعقب لا طائل تحته وهو مردود من وجوه :

اولاً : أنه بناه على أن خروجه صلىًّ الله عليه وسلم كان بعد الزوال بالضرورة . وليس كذلك على الاطلاق ، بل كان يخرج أحياناً قبل الزوال كيا تقدم .

ثانياً: تقدم أنه صلى الله عليه وسلم كان يبادر إلى الصعود على

⁽١) : البحر الرائق : (٢٦٨/٢) ، و : العناية على الهداية : (١/ ٢١) .

المنبر عقب الـزوال مبـاشرة ، فأين الوقت الـذي يتسـع لهـذا الأمـر المجوز؟!

ثالثاً: لو أن النبي صبل ألله عليه وسلم كان يصلى أربع ركعات بعد الزوال وقبل الاذان لنقل ذلك عنه ، لا سيا وأن فيه أمر أغربياً غير معهود مثله في بقية الصلوات ، وهو الصلاة قبل الاذان ومئله صلاة الصحابة جيماً هذه السنة في وقت واحد في المسجد الجامع ، فإن هذا كله عا تتوافر الدواعي على نقله وتضافر الروابات على حكايته ، فإذا لم ينقل شيء من ذلك دل على أنه لم يقع وقد قال أبوشامة في كتابه : « الباحث على إنكار البدع والحوادث » :

د فإن قلت لعله صلى الله عليه وسلم صلى السنة في بيته بعد زوال الشمس ثم خرج ؟ قلت : لوجرى ذلك لتقله أزواجه رضى الله عنهن كها نقلن سائر صلواته في بيته ليلاً ونهاراً ، وكيفية تهجده وقيامه بالليل ، وحيث لم ينقل شيء من ذلك فالاصل عدمه ، ودل على انه لم يقع وأنه غير مشروع » .

قلت : وأما الحديث الذي رواه أبو الحسن عبد الرحمن بن محمد بن ياسر في و حديث أبي القاسم على بن يعقوب ، (١٠٨) عن اسحاق بن إدريس ثنا أبان ثنا عاصم الأحول عن نافع عن عائشة مرفوعاً بلفظ :

د كان يصلي قبل الجمعة ركعتين في أهله ،

فهو باطل موضوع ، وأقته اسحاق هذا وهو الأسواري البصري قال ابن معين : «كذاب يضع الحديث » .

قلت : وتفرد هذا الكذاب برواية هذا الحديث من الأدلة الظاهرة على صدق قول أبي شامة : أنه لوجرى ذلك لنقله أزواجه ، وذلك لانه لو وقع، لتقله الثقات الذين تقوم بهم الحجة ، ولا يعقل أن يصرفهم الله عن نقله ، ويخص به أمثال هذا الكذاب ، فذلك دليل على احتلاقه فذا الحديث وأنه لا أصل له .

رابعاً: أن العموم الذي ادعاء في الحديث الذي أشار إليه غير صحيح عند التامل في نصه الوارد في كتب السنة المطهرة ، بل هو خاص بصلاة الظهر، وإنما جره إلى هذا الخطأ ، خطأ آخر وقع له في نقل الحديث في المكان الذي أشار إليه وأحمال عليه ، فقد قال فيه (/ ٣١٧/) :

اخرج أبو داود في (سننه » والترمذي في (الشيائسل » عن أبي أيوب الانصاري عنه صلّ الله عليه وسلم قال :

(أربع قبل الظهر ليس فيهن تسليم ، تفتح لهن أبواب
 ساء » .

وضعف بعبيدة بن معتب الضبي .

وله طريق أخر ، قال محمد بن الحسن في د الموطأ ، : حدثنا بكر بن عامر البجلي عن إيراهيم والشعبي عن أبي أيوب الأنصاري أنه صل ً الله عليه وسلم كان يصلي أربعاً إذا زالت الشمس فسأله أبو أيوب عن ذلك نقال : إن أبواب السياء تفتح في هذه الساعة ، فأحب أن يعد في في تلك الساعة خير . قلت أفي كلهن قراءة ؟ قال : نعم ، قلت : أيفصل بينهن بسلام ؟ قال : لا » .

والعموم الذي سبق أن أشار إليه هوقوله : « كان يصلي أربعاً إذا زالت الشمس » وصحيح أن هذا عموم وأنه يشمل زوال الجمعة كما يشمل زوال الظهر .

ولكن ليس صحيحاً نقله جذا اللفظ الشامل ، فإن سياقه في

و موطأ محمد ۽ (ص ١٥٨) هكذا :

« كان يصلي قبل الظهر أربعاً إذا زالت الشمس » الحديث .

وهكذا نقله الزيلعي في ونصب الراية ، (۱۶۲/۲) عن الموطأ ، فقد عاد الحديث إلى أنه خاص بصلاة الظهر وزواله ، كها رجع حجة عليه لا له ، ومثل هذا الحديث بل أصرح منه حديث عبدالله بن السائب :

 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى أربعاً بعد أن تزول انشمس قبل الظهر وقال : إنها ساعة تفتح فيها أبواب السهاء وأحب أن يصعد لي فيها عمل صالح » .

أخرجه احمد (۴/ ٤١١) والترصذي (۳٤٣/۲) وحسنـه ، وإسناده صحيح على شرط مسلم .

فانظر إلى النكتة في قوله : وقبل الظهر ، عقب قوله : و بعد أن تزول الشمس ، فإن كل أحد يعلم أن الزوال إنما يكون قبل الظهر ، فإتما قيده بذلك ليخرج من عموم : د بعد أن تزول الشمس ، صلاة الجمعة ، فقد آب الحديث متفقاً مع الأحاديث المتقدمة النافية لسنة الجمعة القبلية .

خامساً: لو سلمنا يه و عمومية الحديث ، لقلنا بأنه من العمام المخصوص بدليل النصوص المتقدمة ، ولهذا لا يقال أن العلة المذكورة فيه : و إنها ساعة . . . الخ ، تقتضي أنه صلى أنه عليه وسلم كان يصلى قبل الجمعة أيضاً ، لانا نقول : يمنع من ذلك الأدلة المشار إليها ، على أن غاية ما تفيده هذه العلة عبته صلى أنه عليه وسلم أن يصعد له في تلك الساعة عمل صالح ، ولا نشك في أن ذلك كان حاصلاً له صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة أكثر من غيره من الأيام ،

ذلك لأنه في تلك الساعة كان يخطب خطبة الجمعة التي لا بد منها . يعظ الناس ويذكرهم بربم ويعلمهم أمور دينهم فذلك أفضل له صلىًّ الله عليه وسلم من أربع ركعات فائلدتها خاصة به ، بينا تلك فالدتها عائدة إلى المجموع فكانت أفضل .

سادساً : روى البخاري (١/ ٣٩٤) عن ابن عمر قال :

و صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلـم ركعتين قبــل الظهر ، وركعتين بعد الظهر ، وركعتين بعد الجمعة ، وركعتين بعد الهنرب ، وركعتين بعد العشاء ، ورواه مسلم (١٩٢٢) وزاد :

« فأما المغرب والعشاء والجمعة ، فصليت مع النبسي صلى الله عليه وسلم في بيته ع .

فهذا كالنص على أنه صلى الله عليه وسلم كان لا يصلى قبل الجمعة شيئاً لا في البيت ولا في المسجد ، إذ لو كان شيء من ذلك ، النقله لنا ابن عمر رضى الله عنه كها نقل سنتها البعدية ، وسنة الظهر القبلية فذكر هذه السنة للظهر دون الجمعة أكبر دليل على أنه ليس لها سنة قبلية ، فبطل بذلك دعوى وقوع و هذا المجوز » ! كها يبطل به دعوى قياس الجمعة على الظهر في السنة القبلية !

لم يقل أحد من الأئمة بالسنة القبلية :

ظبت تما تقدم أن لا دليل في حديث أبي أيوب على سنية أدبع ركعات قبل الجمعة بعد الزوال ، و ولهذا كان جماهير الأثمة متفقين على أنه ليس قبل الجمعة سنة موقتة بوقت ، مقدرة بعدد ؛ لأن ذلك إنما يتبت بقول النبي صلَّ الله عليه وسلم أو فعله ، وهو لم يسن في ذلك شيئاً لا بقوله ولا بفعله ، وهذا مذهب مالك والشافعي وأكشر أصحابه ، وهو المشهور في مذهب أحمد (** ، وقال العراقي : « ولم أرّ للأئمة الثلاثة ندب سنة قبلها (*) ،

وأما الحديث الذي اخرجه ابن ماجمه (٣٤٧/١) عن ابن عباس قال : (كان الذي صلى ألله عليه وسلم يركع قبل الجمعة أربعاً لا يفصل في شيء منهن ٤ . فإسناده ضعيف جداً كما قال الزيلمي في « نصب .السراية » (٢٠٦/٢) وابسن حجسر في « التلخيص » (٢٠٦٢/) ؛ وقال النووي في « الخلاصة » : إنه حديث باطل . و « الباعث » (ص ٧٠) .

ولا يغيب عنا أن في الباب أحاديث أخرى عن غير ابـن عباس ، ولكن أسانيدها ضعيفة أيضاً ، فإن مدارهــا على ضعفــاه ومجاهيل ، وقد ضعفها كلها الحافظ في « الفتح ، (٣٤١ /٣) فاقصــده إن شئت .

ولذلك رأيت ابن الهمام فيا سبق ينصرف عن الاحتجاج بشيء منها إلى الاحتجاج بما صح سنده ، ولكن ليس له علاقة بالباب ، وقد سبقه إلى نحو ذلك النووي رحمه الله فاحتج بحديث آخر صحيح لكنه غير صريح في دلالته ، وهو ما آخرجه أبو داود في سنته بإسناد صحيح

(۱) شيخ الإسلام أبو العبلس تقى الدين ابن تيمية في د الفتارى ۽ (۱۳٦/) ود مجموعة الرسائل الكبرى ۽ له (۱۲۷/۲ ـ ۱۲۸) .

(۲) للناوي في و فيض القدير ، ولذلك لم يرد غذه السنة للزعودة تكر في ؟ كتاب الام » للإمام النافتي ، ولا في د للسائل ۽ لائمام أحمد ، ولا عند غيرهما من الائمة المتمنين في اعلست ، وهذا فاني أقول : إن الذين ييمملون هذه السنة ، لا الرسول صلّ الله عليه وسلم اتبحوا ، ولا الائمة قلموا ، بل قلموا المتاحرين الذين هم مثلهم في كونهم مقالمين هريجهدين ، فاعجب لمثلد يقلد مثلداً ؛ على شرط البخاري عن أيوب عن نافع قال : «كان ابن عمر يطيل الصلاة قبل الجمعة ، ويصلى بعدها ركعتين في بيته ، ويجدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك » .

فهذا ظاهره أنه صلىًّ الله عليه وسلم كان يفعل كلاً من الأمرين الصلاة قبل الجمعة ، والصلاة بعدها . ولكن الأول غير مراد كها سبق في رواية البخاري عن ابن عمر (١٠ ، وكها بيته رواية أخسرى ، قال الحافظ في د الفتح ، (٢٤١/٢) :

و احتج به النووي في و الخلاصة ، على إثبات سنة الجمعة التي قبلها ، وتمقب بأن قوله : و كان يفعل ذلك ، عاشد على قوله : و ويصل بعد الجمعة ركعتين في بيته ، ويدل عليه رواية الليث عن نافع عن عبدالله أنه و كان إذا صل الجمعة انصرف فسجد سجدتين في بيته ثم قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنح ذلك ، أخرجه مسلم . قال الحافظ :

و وأما قوله: وكان يطيل الصلاة قبل الجمعة ، فإن كان المراد بعد دخول الوقت فلا يصح أن يكون موفوعاً ، لأنه صلى الله عليه وسلم كان بخرج إذا زالت الشمس فيشتغـل بالخطبة ثم بصلاة الحمعة .

وإن كان المراد قبل دخول الوقت فذلك مطلق نافلة ،لاصلاة راتبة ، فلاحجة فيه لسنة الجمعة التي قبلها، بل هو نفل مطلق موقد ورد الترغيب فيه كها تقدم في حديث سلمان وغيره حيث قال فيه : ثم صليًّ ما كتب له » .

⁽١) ص (٧٥ ـ ٢٦).

جَوَاز الصَّلاة قَبل الزوال يَوم الجمعة :

وحديث سلمان المشار إليه آنفاً في كلام الحافظ لفظه عنـد البخاري :

و لا يغتسل رجل يوم الجمعة ، ويتطهر ما استطاع من طهر ، ويدهن من دهن ، أو يحس من طب بيته شم بخرج ، فلا يفرق بين اثنين ، ثم يصلي ما كتب له ، ثم ينصت إذا تكلم الإمام ، إلا غفر له ما بينه وبين الجمعة الاخرى » .

وأخرجه النسائي والدارمي .

قلت: فهذا الحديث يين بجلاء وظيفة الداخل إلى المسجد يوم الجمعة في أي وقت كان ، هي أن يصلي ما قدر له ، (وفي حديث آخر : و ما بدا له ») حتى يخرج الإمام فينصت له ، فهو دليل صريح أو كالصريح على جواز الصلاة قبل الزوال يوم الجمعة ، وذلك من خصوصيات هذا اليوم كما بينه المحقسق ابسن القيم في و السزاد »

د فندبه إلى صلاة ما كتب له ولم يمنعه عنها إلا في وقت خروج
 الإمام ، لانتصاف النهار» .

ثم ذكر مذاهب العلماء في الصلاة قبل الزوال ، وهي ثلاثة : مباح مطلقاً يوم الجمعة وغيره ، ومكروه مطلقاً ، والثالث أنه وقت كراهة إلا يوم الجمعة ، وهو مذهب الشافعي وهو الحق الذي اختاره جماعة من الحفيين وغيرهم ، وهو قول الإمام أبي يوسف رحمه الله وهو المتمد المصحح في المذهب كما في و الأشباء والنظائر ، وعليه الفتوى

كها في الطحطاوي على ﴿ مُراقِي الفلاح (١٠ ٣ .

وعلى هذا جرى عمل الصحابة رضي الله عنهم فروى ابن سعد في د الطبقـات ، (٣٦٠/٨) بإسناد صحيح على شرط مسلـم عن صافة قالت :

و رأيت صفية بنت حيى (وهي من أزواج النبي صلى ً الله عليه وسلم مانت في ولاية معاوية) صلت أربعـاً قبـل خروج الإمـام ، وصلت الجمعة مع الإمام ركعتين » .

وفي و الزاد ، قال ابن المنذر : روينا عن ابن عمر أنه كان يصلي قبل الجمعة اثنتي عشرة ركعة ، وعن ابن عباس أنه كان يصلي ثمان ركعات .

وهذا دليل على أن ذلك كان منهم من باب التطوع المطلق ، ولمذلك اختلف العمدد المروي عنهم في ذلك ، وقمال الترمسذي في الجامع :

وروي عن ابن مسعود أنه كان يصلي قبل الجمعة أربعاً وبعدها أربعاً وإليه ذهب ابن المبارك والثوري ، . وقال أبوشامة (ص ٧٠) بعد أن نقل قول ابن المنذر المذكور :

و ولذلك اختلف العدد المروي عنهم ، وياب التطوع مفتوح ، ولعل ذلك كان يقع منهم أو معظمه قبل الأذان ودخول وقت الجمعة ، لانهم كانوا يبكرون ويصلون حتى يخرج الإمام ، وقد فعلوا مثل ذلك في صلاة العيد ، وقد علم قطعاً أن صلاة العيد لاسنة لها ، وكانوا يصلون بعد ارتضاع الشمس في المصلى وفي البيوث ثم

(١) وراجع تحقيق القول في ذلك في (اعلام أهل العصر لاحكام ركعتي الفجر) لشمس
 الحق العظيم الابادي .

يصلون العيد ، روي ذلك عن جماعة من الصحابة والتابعين، وبوب له الحافظ البيهقي باباً في سننه .

ثم الدليل على صحة ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يخرج من بيته يوم الجمعة فيصعد منبره؛ ثم يؤذن المؤذن فإذا فرغ، أخذ النبي صلى الله عليه وسلم في خطبته، ولو كان للجمعة سنة تبلها لأمرهم بعد الأذان بصلاة السنة وفعلها هو صلى الله عليه وسلم، ولم يكن في زمن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذا الأذان ، وعلى ذلك مذهب المالكية إلى الآن ».

وقد يشير إلى أنه لا سنة للجمعة قبلها قول صلى الله عليه وسلم . و إذا صلى أحدكم الجمعة فليصل بعدها أربعاً ي

(۱) رواه مسلم (۱/۱۳-۱۷) والنسائي (۲۰۱۰) والنسائي (۲۰۱۰) والترمذي (۱/۳۰-۲۰۰) واحمد (۲/۳۹۰) واراد (۲۹/۳۰) واحمد (۲۹/۳۰) واحمد (۲۹/۳۰) واحمد (۲۹/۳۰) و (۲۸/۳۰) و دراد (۲۸/۳) و دراد (۲۸

وحديث حسن صحيح ، ولفظه : ومن كان منكم مصلياً بعد الجمعة فليصل الربعا ،
 اربعا ،

وهُو رواية لمسلم . ورواه عبيد بن سعيد عن ابيض بن إبان عن سهل بن أبسي صالح به بلفظ :

د . . . فليصلُ قبلها أربعاً وبعدها أربعاً ي . فزاد الأربع قبلها .

عن أبي هريرة مزفوعاً . وقال الترمذي :

أخوجه ابن السيان في و الأول من الرابع من حديثه ۽ (ق ٢/١٠٧) وأبو جعفر الرزاز في و ستة مجالس من الأمالي ۽ (ق ٢٣٢/) عن عبيد به ؛ وزاد := فإنه لوكان قبلها سنة لذكرها في هذا الحديث مع السنة البعدية ، فهو أليق مكان لذكرها .

والخلاصة: أن المستجب لمن دخل المسجد يوم الجمعة في أي وقت أن يصلي قبل أن يجلس ما شاء نفلاً مطلقاً غير مقيد بعدد ، ولا موقت بوقت ، حتى يخرج الإمام ، أما أن يجلس عند الدخول بعد صلاة التحقية أو قبلها ؛ فإذا أذن المؤذن بالأذان الأول ، قام النساس يصلون أربع ركعات ، فعها لا أصل له في السنة بل هو أمر محدث ، وسكمه معروف .

وقد يتوهم متوهم أن هذا القيام والصلاة كان معروفاً على عهد عنهان ، وأن من أسباب أمره بالأذان الأول هو إيجاد فسحة من الوقت بينه وبين الأذان الثاني ليتمكنوا من السنة القبلية ! وهذا مع أنه مما لا دليل عليه وإنما هو مجرد ظن ، والظن لا يغني من الحق شيئاً-ومع أنه لم يتقل فإن في حديث السائب السابق ما يبعد وقوعه ، فقيه وأن الأذان الأول كان في السوق ، والسنة القبلية لا تكون في السوق

= و قال عبيد : قلت لابيض : و إن سفيان النوري حدثثي عن سهيل عن أبيه عن إبي هريرة مرفوعاً : من كان منكم مصلياً بعد الجمعة فليصل الربعاً ؟ قال أبيض : ذلك كما سمم سفيان ، وهذا كها سمعت أنا » !

قلت : ولا يشك حديثي في بطلان هذه الزيادة لتفرد ابن آبان بهما ، وهو ليس بالقري ، كما قدل ابن أبي حاتم في د الجرح والتعديل ، و (۱۳۲۸ / ۳۱۲۸ عن أبد ولائه خالف سفيان ومن معه من التقات الذين أدنيا الهجم ، الملاجرم إن أعرض عنها أصحاب السن وفريهم نظالاً عن مسلم في صحيحه . السن وفريهم نظالاً عن مسلم في صحيحه .

ولقد وهم الباجوري على ابن القاسم في هذا الحدثيث وهماً فاحشاً حيث أورده (١٣٤/) يهذه الزيادة الباطلة معزواً لمسلم ! واستدل به على أن الجمعة كالظهر ، قال : وفيسن قبلها أربع وبعدها أوبع » ! عادة بل في المسجد ، ومن كان فيه لا يسمعه حى يصل حيثذ ! ثم إنه لم ينه لم ينتل إيضاً أن هشاماً لما نقل الاذان الحياني من الزوراء إلى باب المسجد ، ونقل الاذان النبوي منه إلى داخل المسجد كما نقدم لم ينقل أم كانوا بصلون ين الاذانين ، ولو فعلوا لما كان في ذلك حجة ، لأنه بعد المسحابة ، وما لم يكن يومئذ ديناً لا يكون اليوم ديناً ، ولا يصلح آخر هذه الأمة إلا بما صلح به أولها ، كما قال الأمام ملك ربه الله تعالى .

ولذلك قال ابن الحاج في (المدخل ؛ (٢/ ٢٣٩) :

و وينهى الناس عها أحدثموه من الركوع بعد الأذان الأول للجمعة لأنه نخالف لما كان عليه السلف رضوان الله عليهم ، لأنهم كانوا على قسمين : فعنهم من كان يركم حين دخوله المسجد ولا يزال كذلك حتى يصعد الأمام المنبر ، فإذا جلس عليه قطموا تنظهم ، ومنهم من كان يركم ويجلس حتى يصلى الجمعة ، ولم يحدثوا ركوعاً بعد الأذان الأول ولا غيره ، فلا المتنفل يعيب على الجالس ، ولا يجلس يعيب على الجالس ، ولا يجلس عيب على الجالس ؛ ولذا أذن المؤذة الموال للركوع "ا إ فإن قال قائل : هذا وقت يجوز فيه الركوع والم

فقد روى البخاري عن عبدالله بن مغفل رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلىً الله عليه وسلم :

بين كل أذانين صلاة ، قالها ثلاثاً ، وقال في الثالثة : لمن شاء ،

 ⁽١) يعني الصلاة ، قلت : وهذا بخلاف ما هم اليوم عليه حيث إنهم ينكرون على
 الجالس ، زاعمين أنه تارك للسنة ، والسنة معه وعليهم !

فالجواب أن السلف رضوان الله عليهم أفقه بالحـال وأعـرف بالمقال ، فيا يسعنا إلا اتباعهم فيا فعلوه ۽ .

قلت : وهذا الجواب غيركاف ولا شاف لأنه أوهم التسليم بأن الحديث يدل على مشروعية قصد الصّلاة بـين أذان عثمان والأذان النبوي ، وليس كذلك ، فلا بد إذن من توضيح ذلك فأقول :

إن الحديث لا يدل على ذلك البتة لأن معنى قوله فيه : ﴿ أَذَانِينَ أي أذان وإقامة ، قال الحافظ :

د وقد جرى الشراح على أن هذا من باب التغليب كقولهم (القمرين) للشمس والقمر ، ويحتمل أن يكون أطلق على الإقامة أذان الأنها إعلان بحضور فعل الصلاة ، كها أن الأذان إعلام بدخول الوقت » .

قلت : وسواء كان هذا أو ذلك فللراد بالأذان الثاني فيه الإقامة قولاً واحداً ، فإذا كان الأمر كذلك فلا يصلح لما ذهب إليه القائل المذكور .

ثم إننالوفرضنا أن الحديث على ظاهره وإنه يشمل أذان عثمان مع أنه لم يكن في عهده صلى الله عليه وسلم اتفاقاً - لما دل إلا على استحباب صلاة مطلقة غير مقيدة بعدد، وليس البحث في ذلك ، وإتحا هر في كونها سنة راتبة مؤكدة وفي كونها أربع ركعات ، فهذا عما لا يقوم بصحته دليل لا هذا الحديث ولا غيره كها تقدم بيانه مفصلاً .

ويؤيد ما ذكرته أن أحداً من العلماء لم يستلل بالحديث الذكور على سنية صلاة معينة بركسات محدودة بين الأذانين وخاصة أذان المنرب وإقامته ، بل غاية ما قالوا أنه يدل على الندب فقط، وعلى صلاة مطلقة غير محدودة الركعات ، فليكن الأمر كذلك هنا على الفرض الذي ذكرنا ، وهذا ظاهر لمن أنصف .

ولكن الحق أن الحديث لا يدل على مشروعية التنفل إطلاقاً بين. أذاني الجمعة كما سبق بيانه في أول البحث ، فهو العتمد .

> هذا وأما قول السائل في هذه الفقرة : .

و وهل تصلى السنة عقب دخول الوقت بلا أذان؟ ، .

فنقول : يجب أن يتولى الاجابة عن هذا اللذين يذهبون إلى مشروعية لهذه السنة ، وأما نحن الذين لا نرى مشروعيتها فالسؤال غير وارد علينا ، وإنحا نقول كلمة موجزة وهمو كالخلاصة لهذا البحث المتقدم :

إن الثابت في السنة والذي جرى عليه الصحابة هو الصلاة قبل الأذان وقبل الوقت صلاة مطلقة غير مقيدة بوقت ولا بعدد ، فمن كان مقتدياً فبهداهم فليقتد ، فإن خير الهدي هدي محسد ، وشر الأصور محدثاتها ، وكل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة ، وكل صلالة في الناو .

خلاصئة الرسالة

والخلاصة : أن الذي ثبت في السنة وجرى عليه السلف الصالح رضي الله عنهم ، هو الاكتفأه بالأذان الواحد ، عند صعود الخطيب على المنبر .

وأن يكون خارج المسجد على مكان مرتفع .

وأنه إن احتيج إلى أذان عثمان ، فمحله خارج المسجد أيضاً ، في المكان الذي تقتضيه المصلحة ، ويحصل به التسميع أكثر . وأن الأذان في المسجد بدعة على كل حال .

وأن لصلاة الجمعة وقتين بعد الزوال وقبله .

وأن من دخل المسجد قبل الأذان صلَّى نفلاً مطلقاً ما شاء من الركعات .

وأن قصد الصلاة بين الأذان المشروع ، والأذان المحدث تلك التي يسمونها سنة الجمعة القبلية لا أصل لها في السنة ، ولم يقل بها أحد من الصحابة والأثمة .

وهذا آخر ما تيسرتحريره من الاجابة على الاسئلة المقدمة ، ارجو الله تعالى أن يجمله خالصاً لوجهه الكريم ، وسبباً للفوز بالنعيم المقيمة ، ونجاة من عذاب الجحيم ، إنه هو البر الرحيم ، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

دمشق : نهار الخميس ٢٤ رمضان ١٧٠٠ هـ الموافق ٢٨ حزيران ١٩٥١ م

سبب خادم السنة المطهرة أبو عبد الرحمن محمد ناصرالدين الألباني

أحكامُ المجسعَة

ثم إنني بعد أن قدمت رسالة (الأجوبة النافعة) للطبع ،
وفقت على كتاب و الموعظة الحسنة بما يخطب في شهور السنة ، (* تأليف
العلامة المحقق أبو الطيب صديق حسان خان ، فرأيت فيه فصلاً
خاصاً في (الكلام على صلاة الجمعة) (ص ٧-٣٥) ، تكلم فيه كها
قال : وعلى أمهات مسائل ، ثبتت من السنة المطهرة ، وصعح دليلها ،
رغالبها نما حقق القول فيه في كتابه الأخر و الروضة الندية ، ، بل هو
أحياناً بنقل منها بعض المسائل بالحرف الواحد .

فرايت أن أخمص جل تلك المسائل ، وأذيل بها هذه الرسالة لما فيها من التحقيق والتدقيق الذي عرفبه المؤلف رحمه الله تعالى ، وكان لا بد من التعليق على بعضها ، حينا يقتضي ذلك التحقيق العلمي ، والنصح الديني ، وأعرضت عن ذكر بعضها ، إما لأنه مما لا ضرورة إليها ، أو لم يقم الدليل العلمي على صحتها .

والله أسأل أن يجزي المؤلف، والمنفق على طبعه والقائسم عليه خير الجزاء، وأن ينفع به القراء، إنه خير مسؤول .

حكم صلاة الجمعة (١) :

١ ـ الجمعة حق على كل مكلف، واجبة على كل محتلم، بالأدلة
 المصرحة بأن الجمعة حق على كل مكلف، وبالوعيد الشديد على

⁽١) وهو من مطبوعات المكتب الاسلامي.

⁽٢) هذا العنوان وما يليه من عناوين ليست من المؤلف وإنما هي من وضعنا .

تازكها ، وبهمه صلى الله عليه وسلم بإحراق المتخلفين عنها (١٠) . وليس بعد الأمر القرآني المتناول لكل فرد في قوله تعالى : (يا أيها اللدين أمنوا إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله) [الجمعة 4] حجة بينة واضحة . وقد أخرج أبو داود من حديث طارق بن شهاب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : و الجمعة حق واجب على كل مسلم [في جماعة] (١١ أربعة : عبد مملوك ، أو امرأة ، أوصبي ، أومريض ، . وقد صححه غير واحد من الأئمة .

الإمام الأعظم !

٧ ـ لا يشترط الامام الأعظم للجمعة ، ولوكان بجود إقامتها - به صلى أنه عليه وسلم أو بمن هو من جهته - يستلزم اشتراط الإصام الأعظم فيها ، لكان الإمام الأعظم شرطاً في سائر الصلوات ، لانها لم تقم إلا به في عصره صلى الله عليه وسلم أو بمن يامره بذلك ، واللازم باطل ، فالملزوم مثله .

والحاصل أنه ليس على هذا الاشتراط أثارة من علم ، بل لم يصح ما يروى في ذلك عن بعض السلف، فضلاً عن أن يصح فيه شيء عن النبي صليًّ الله عليه وسلم ومن طول المقال في هذا المقام فلم يأت بطال قط" .

⁽١) قلت : قد ورد في ٥ الصحيحين ، مثل هذا الوعيد في المتخلفين عن صلاة الجامة أيضاً فهي واجبة أيضاً على الأعيان ، وهو الراجح في مذهب الحتمية وغيرهم ، فيجب الاهيام بها ، ولا يجوز التكامل والالتهاء عنها .

⁽٣) مقطت هذه الزيادة من الأصل و الموعظة ، وهي ثابته عند أي داود (١٠٠١) وهكذا ذكره المؤلف في و الروضة ، (١/ ٣٤٤) من طريق أيي داود بهذه الزيادة ، وستعلم أهمية هذه الزيادة في المسألة (٣) .

 ⁽٣) قلت : ومما تقدم تعرف قيمة الشرط المذكور في صلاة العيدين أيضاً !

العدد في الجمعة :

٣-صلاة الجاعة قدصحت بواحد مع الإمام ، وصلاة الجمعة هي صلاة من المسترط فيها زيادة على ما تنعقد به الجاعة ، فعلية الدليل ، والدجب من كشرة الاقوال في تقدير العدد حتى بلغت إلى ضمة عشرة ولاً أيس على شيء منها دليل بستل به قط ، إلا قول من قال : إبنا تنعقد جاعة الجمعة بما تنعقد به سائر الجاعة ، كيف والشروط إلحا تثبت بلالة خاصة تمل على انعدام المشروط عند انعدام شرطه ، فإليات مثل هذه الشروط بما ليس بدليل أصلاً، فضلاً عن أن يكون دليلاً على الشعرطية بمائرة بالغة ، وجراة على التقول على الشروط عدا شرعة معلى رسوله صلى ألله عليه وسلم وعلى شريعته .

لا أزال أكثر التعجب من وقوع مثل هذا للمصنفين ، وتصديره في كتب الهداية ، وأمر العوام والمقصرين باعتقاده والمصل به ، وهمو على شفا جرف هاو ، ولم يختص هذا بمذهب من المذاهب ، ولا بقطر من الأقطار ، ولا بعصر من العصور ، بل تبع فيه الاخر الأول ، كأنه أخذه عن أم الكتاب ! وهو حديث خوافة !

فيا ليت شعري ما بال هذه العبادة من بين سائر العبادات تثبت لها شروط وفروض وأركان بأمور لا يستحل العالم المحقق بكيفية الاستدلال أن يجعل أكثرها سنناً ومندوبات؛ فضلاً عن فرائض وواجبات، فضلاً عن شرائط؟!

والحق أن هذه الجمعة فريضة من فرائض الله سبحانه ، وشعار من شعائر الإسلام ، وصلاة من الصلوات ، فمن زعم أنه يعتبر فيها ، ما لا يعتبر في غيرها من الصلوات ، لم يسمع منه ذلك إلا بدليل . فإذا لم يكن في المكان إلا رجـلان ، قام أحدهما يخطب ، واستمع له الآخر ثم قاما فصليا [فقد صليا] ('' صلاة الجمعة .

والحاصل أن جميع الأمكة صلحة لتأدية هذه الفريضة (10 ، إذا سكن فيها رجلان مسلمان كسائر الجماعات . بل لو قال قائل : إن الأدلة الدالة على صحة صلاة المفرد شاملة لصلاة الجمعة - لم يكن بعيداً عن الصواب (10 .

(١) زيادة على الأصل يقتضيها السياق.

(٣) قلت : ومن غذه الأمكة القرى والبواني والثلاع والصايف ومواطن النزه. وقد روى ابن أي شيخ على المجمعة ؟ وقد روى ابن أي شيخ على المجمعة ؟ فكت : جموا حين المجمعة ؟ فكت : جموا حين المجمعة عدد صحيح . وعن مالك قال : كان أصحاب عمد صلى الله عليه رسل في هذه المالية بين مكة والمدينة يجمعون .

(٣) قلت : في مذا نظر ظاهر ببين لمن تبه لقوله صل أنه عليه وسلم و في جاعة » في حديث طارق بن شهيا، الذي تقدم في السالة الأول ، وقد تبته له الواف رحه الله تعالى في كما به الأحرو الروضة ، فقال (١٣٤) بعد أن ذكر تحر كلامه للذكور في الأطل ، قال متطبأ عليه :

و ولولا حديث طارق بن شهاب الذكور قربياً من نقيد الوجوب على كل مسلم بكونه في جماعة , ومن عدم إقامتها صلى الله عليه وسلم في زمت في غبر جماعة ، لكان فعلها فرادي مجزناً ، كغيرها من الصلوات » .

فهذا نص منه انها لا تجزىء فرادى لحديث طارق وما ذكر معه . وهو الصواب الذي نقطع بم . وقعل سبب عدم ته الوائد هذا قا ذكرنا ، إنما هو مشوط كامنه (في جماعة) من الحديث من قلمه كما بسبق ان نبهنا عليه هناك ، قلم يكن في الكتاب ما ينهه ولا في الخلافة ما يذكره . وإذه أعلم .

ثم رأيت الصنعاني رحمه الله قد ذكر في « سبل السلام » (٢٠ / ٧٤) :

و إن صلاة الجمعة لا تصح إلا جماعة إجماعاً ، .

تعدد الجمعة في البلد الواحد :

٤ ـ صلاة الجمعة صلاة من الصلوات ، يجوز أن تقام في وقت واحدجم متعددة في مصر واحد ، كها تقام جماعات سائر الصلوات في المصر الواحد ، ومن زعم خلاف هذا ، كان مستند زعمه مجرد الرأي ، وليس ذلك بحجة على أحد ، وإن كان مستند زعمه السرواية ، فلا رواية .

والحاصل أن المنع من جمعين في مصر واحد ، إن كان لكون من شرط صلاة الجمعة أن لا يقع مثلها في موضع واحد أو أكثر فمن أين هذا إلى ما الله عليه ؟! وإذا كان عبره أنه حسل أله عليه وبالم إلى الله عليه وبالمائل على المراحبة المنتجبة للبطلان ، با فهذا مع كونه لا يصح الاستدلال على الشرطية المنتجبة للبطلان ، با فهذا مع كونه لا يصح الاستدلال على الشرطية المنتجبة للبطلان ، با سائر الصلوات الحمس "فا فلا تصح المسلاة جامقة في موضع لم يأذن النبي صلى الله عليه وسلم بإقامة الجاعة فيه ، وهذا من أبطل الباطلات . وإن كان الحكم ببطلان المتاخرة من الجمعتين " إن الماست وكانتها مع اللبس و لأجل حدوث مانع في هر؟ فإن الأصل علمت وكانتها مع اللبس و كل مكان وزمان إلا أن يدل الدليل على المنتفرة المناسبة على المناسبة المناسبة على المكان وزمان إلا أن يدل الدليل على المناسبة على المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة على المناسبة المن

(١) قلت : وكذا صلاة العيدين ، بل الإزام فيها أقوى ، لما هو معلوم من أنه لم يكن رسول الله صلم الله عليه وسلم يصلي العبد في المدينة إلا في مكان واحد وهو اللصلي ، ومع هذا لم يقولوا بمنع التعدد فيها !

(٣) قلت : وأما ما اشتهر على الألسة في هذه الأزمة ، وهو قولهم و الجدمة لن سبق ، فلا أصل لوق السنة ، وليس محديث ، وإقماهر وأي لبعض الشافعية ، ظله من لا علم عنده حديثاً نبوياً ! وإذا عرفت مستند الفائلين بعدم جواز تعدد الجمعة في البلد الراحد ، تعرف حيثة حكم صلاة الظهر بعد الجدمة ، التي يُعدلها بعض الناس في بعض الساجه ! المنع ، وليس ههنا من ذلك شيء البتة (١) .

من فاتنه الجمعة ماذا يصلي ؟

 م. الجمعة فريضة من الله عز وجل فرضها على عباده ، فإذا فاتت لعذر فلا بد من دليل يدل على وجوب صلاة الظهر ، وفي حديث ابن مسعود و ومن فائته الركحتان فليصل أربعاً ، " ، فهذا يدل على

(1) قلت : هذا صحيح ، ولكن من العلوم أن الني مسل أنه عليه وسلم فرق
عملياً بين صلاة الخيصة ، وإلسلوات الخيس ، فران ثبت أنه كان في المدينة عدة مساجد
تنام فيها مسلاة الجيامة ، ومن الأفراة على ذلك أن معاذين جل رضي أنه عت كان بعلل
صلاة المناء وراه النبي صلى أنه عليه وسلم ، تم ياخب إلى قومه فيصل بمم إلما أصلاة
الشناء ، على نه نظرع طبم فريضة . وأما الخيصة فلم يمكن لتصدد ، بل كان أهدل
الشناء ، على نه نظرع طبم فريضة . وأما الخيصة فلم يمكن ليتجمعون فيه ، فهذا
الشناء الأمري كلم بما إنون إلى مسجد صلى أنه عليه وسلم ين الجماعة والجمعة ، لم يكن عبناً ، فلابد إنف
التنزيق المصل من صلى الشعاب وسلم بين الجماعة والجمعة ، لم يكن عبناً ، فلابد إنف
كلامة كان يعينا ، فإنه على الأقل يلا على أن تعدد الخيصة بدون غيروة علاق
كلامة على الأمراد كذلك ، فينجى الجماعة الخيصة ، واطخرص على
ترحيطها ما كان الأمر كذلك ، فينجى الجماعة راصحابه من بعده ، ووالملك تتحقق
الحكمة من مدوره عن ملاة الجمعة فواقداتها أتم تحقق ، وينقص على الفترى الخاصط
المحترة الذي الأمر الذي لا يكن أن يقول بحوازه من يشورها الفته الفته الضحح .

(٣) قلت : رواد ابن أبي شيبة في و المستف، (١/١٣١/) والطبراني في
الكبره (٣/٢٨/ ٢) واللفظ له من طرق عن أبي الأحوص عن ابن مسعود . وبعض
طرقه صحيح وحت الهيشمي في و المجمع » (١٩٣/٣) ، ولحل استثلال المؤلف
يحديث ابن مصدود مع آنه موقون إلما هوسبب أنه لا يعرف المخالف من الصحابة ،
ومؤدية بفهم حديث أبي هريرة الآمي قريا ويشهد له ما في د الصف، (١/٢٠٢/١)
بسند صحيح عن عبدالرخم ، بن أبي نؤيب قال : خرجت مع الربير غرجاً يعير غرجاً يع
الجمعة قسل المجدمة أربياً ، وعبد الرحى هذا هو ابن عبد الله عن إي نؤيب تكوه
الزحمة الربياً ، وعبد الرحى هذا هو ابن عبد الله عن إي نؤيب تكوه
الزحمة الله عن الي نؤيب تكوه .

أن من فاتته الجمعة صلىً ظهراً .

وأما ما ذكره أهل الفروع من فوائد الخلاف في هذه المسألة ، فلا أصل لشيء من ذلك .

بماذا تدرك الجمعة :

٩ ـ أخرج النسائي من حديث أبي هريرة بلفظ :

و من أدرك ركعة من الجمعة ، فقد أدرك الجمعة » .

. وفي حديث ابن مسعود إشارة إلى أن الظهر هي الأصل ، وأنها هي الواجبة على من لم يصلُّ الجمعة . ويؤيد ذلك أمور :

الأول: ما هومعلوم يقيناً أن النبي صلُّ الشقيليوسلم وأصحابه كانوا يصلون يوم الجمعة الظهر إذا كانوا في سفر ، ولكنهم يصلونها ً قصراً ، فلو كان الأصل يوم الجمعة صلاة الجمعة لصلوها جمعة .

الثاني : قال عبدالله بن معدان عن جدته قالت : قال لنا عبدالله بن مسعود : و إذا صليتن يوم الجمعة مع الإمام فصلين بصلاته ، وإذا صليتن في بيوتكن فصلين أربعاً» .

اخرجه ابن أبي شية (٢/٢٠٧١) ، وإسناده صحيح إلى جدة ابن معدان . وأما هي قلم أعرفها . والظاهر أما تابتية ، وليست صحياية ، لكن يشهد له . قول المسن إلى الرأة تحضر اللسجد بيم الجدمة أبا تصلي بصلاته الإمام ، وكابر بها ذلك . وفي رواية عنه قال : وكن النساء يجمعن مع النبي صل ألفة عليه بوسلم ، وكان يقال : يقال النساء تخريق إلا تخلاك لا يوجد مكن ربع طبه ، و بيستادهما صحيح ، وفي أخرى من طريق أشعت عن الحضر قال : وكن نساء المهاجرين يصاين الجدمة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يختبس بما من الظهر ،

قلت: فمن زعم أن الأصل بيرم الجنمة إلنا هو صلاة الجنمة ، وإن مزفاته ، أو لم تجمع عليه ، كالمسائر والمرأة أن ياعملون ركمتن جمة ، فقد عالف حلم اللسوسي بدون حجة ، ثم رأيت الصنعاني ذكر (۲/ ۷) نحوهذا وإن الجنمة إذا فات وجب الطهر إجماعاً فهي البدل عه ، فال وقد بخشاء في رساقة سنطلة . ولهذا الحديث اثنا عشرطريقاً ، صحح الحاكم ثلاثاً منها . قال في و البدر المنبر ، : هذه الطرق الثلاث أحسن طرق هذا الحديث والباتي ضعاف .

وأخرجه النساتي وابن ماجه والدارقطني من حديث ابن عمر ، وله طرق . وقال الحافظ ابن حجر في « بلوغ المرام » : « إسناده صحيح [لكن قوًى] ^(۱) أبو حاتم إرساله » . فهذه الأحاديث تقوم سا الحدة : ^(۱)

حكم الجمعة في يوم العيد :

٧- ظاهر حديث زيد بن أرقم عند أحمد وأي داود والنسائي وابن ماجه بلفظ: « أنه صلى الله عليه وسلم صلى العيد ، ثم رخص في الجمعة ، فقال : من شاء أن يصلي فليصل » . يدل على أن الجمعة تصير بعد صلاة العيد رخصة لكل الناس "" ، فإن تركها الناس جيعاً ، فقد عملوا بالرخصة ، وإن فعلها بعضهم فقد استحق الأجر ، وليست بواجة عليه من غير فرق بين الإمام وغيره .

⁽١) الأصل (وأقر) وهو خطأ صححته من 1 بلوغ المرام ٤ .

⁽⁷⁾ بريد المصف بذلك الروعل من قال من العلياء وهم الهادية -أن إدراك شيء من الحقيلة شرط لا تصح الجمعة بدونه ، وهذا الحديث حجة عليهم كما قال الصحائي في دسيل السلام، ، وأما ما رواء ابن أي سية (۱/ ۱۳۱۸) ، عض يحى بن يم كتبر قال : وحدثت عن عمر بن الحقاب أنه قال : إضا جعلت الحقيلة مكان الركتين ، فإن لم يدرك الحقيلة فليمسل أربعاً ، فلا يصح لأنه مقطع بن نجى بن أبى كثير وعمر أن الم

 ⁽٣) أي الـذين صلوا صلاة العيد ، دون من لم يصلها . وبـذلك خصصــه الصنعاني (٧٣/٢) .

وهذا الحديث قد صححه ابن المديني ، وحسنه النووي . وقال ابن الجوزي : هو أصح ما في الباب (^{١١}) .

واخورج أبو داود والنسائي والحاكم عن وهب بن كيسان قال: اجتمع عيدان على عهد ابن الزبير، فأخر الخروج حتى تعالى النهار، ثم خرج فخطب، فأطال الخطبة، ثم نزل فصلى، ولم يصل الناس يومئذ الجمعة، فذكر ذلك لابن عباس رضى الله عنها، فقال: أصاب السنة. ورجاله رجال الصحيح.

وأخرجه أيضاً أبـو داود عن عطـاء بنحـو ما قال وهـب بن كيسان . ورجاله رجال الصحيح (١٠) .

وجميع ما ذكرناه يدل على أن الجمعة بعد العيد رخصة لكل أحد ، وقد تركها ابن الزبير في أيام خلافته كيا تقدم ؛ ولم ينكر عليه الصحابة ذلك .

⁽¹⁾ قلت: وهو صحيح بلاشك، فقد ذكر له في الأصل وغيره شواهد، ومنها حديث ابن الزبير الأمي عقب. وفيه فائدة هامة، وهي أن صلاة العيد واجبة أيضاً كصلاة الجمعة، ولولا ذلك لم تسقطها صلاة الجمعة. أنظر الأصل (٣٤).

⁽٣) قلت: في هذا التخريج شيء، فإن الحديث لم يروه أبوداود من طريق وهب ابن كلمانة و المسائل إطلاقاً، وإنما أخرجه النسائي (٣٣١/) طلك (٢٩٦/) ولفظه: وأنت أرب عمر بن أخطاب إذا الزبير المنة ، وأنت النبير قفال : رأيت عمر بن أخطاب إذا الجمع عيدان صم عل طداً ، وقال: (و صحيح على شرط الشيخين ، و واقفه الذمي ، وأيام وعلى شرط سلم فقط. وفي طريق عطاه وهو ابن أي رباح زباة بفظة: ٥ قم رحنا إلى أبلغ غيرج إلينا فصلينا وحداثنا ، و ورجال رجم لل الصحيح كما قلل المؤلف .

حكم غسل الجمعة

٨ ـ الأحاديث الصحيحة الثابتة في د الصحيحين ، وغيرها من طريق جماعة من الصحابة قاضية بوجوسالغسل للجمعة ، ولكنه ورد ما يدل على علم الرجوب أيضاً عند أصحاب د السنن ، ، يقوي بعضه بعضا ، فوجب تأويله على أن المراد بـ (الوجوب) تأكيد المشروعية جماً بين الأحاديث ، وإن كان لفظ و واجب » لا يصرف عن معناه ، إلا إذا ورد ما يدل على صرفه كل نحن بصدده ، لكن الجمع مقدم على الترجيح ، ولو كان بوجه بعيد (").

واعلم أن حديث و إذا جاء أحدكم إلى الجمعة فليغتسل ، يدل على أن الغسل لصلاة الجمعة ؛ وأن من فعله لغيرها لم يظفر

() فلت : لا شك أن الجمع مقدم على الترجيح ، ولكن الجمع إنافنا بعداً كهذا الذي بمع به الواقع بين الحديث ل تبشر الفس إليه ، ونظرت لعلها تجده اهو أقرب إلى الاطمئنان ، وقد كنت قرات فديماً كلاماً لبعض الالعة المائنات إليه نفس و وانشرح له نسي ، فها أنا القدليل الفلزي، وأيشاً فيه ، ثم يتبع ما اطمأنت له نفسه من الجمعين ، قال ابن حزم في و المحل (١/ ١٤) بعد أن ساق حديث : ومن توضأ يوم المحمد عن ، ومن انتسل طالعال أنفسل » ، ومنا في مصناء مما أشار إليه

و لوصحت لم يكن فيها نص ولا دنيل على أن غسل الجمعة ليس بواجب ، وإنّا فيها أن الوضوء نعم العمل ، وأن الغسل أفضل ، وهذا لا خلك فيه ، وقد قال الله تعالى (ولوراً سن أطل الكتاب لكان خيراً غم م كها بن الأعداء اللفظ على أن الإيان والتقوى ليس وضاً ؟! . حاشا لله من هذا ، ثم لم لكان في جيع هذه الأحادث نص على أن غسله الجمعة ليس فوضاً لما كان في ذلك حجة ، لأن ذلك تان يكون موافقاً لما كان عليه الأمر قبل قول عليا السلام وضل بين الجمعة واحب على كل عشلم ، و وعلى كل مسلم ، وهذا القول منه عليه السلام حكم ذالة ناسخ للحالة الأولى بيقين لا شك فيه ، ولا يحل ترك بالمشروعية ، سواء فعله في أول اليوم أو في وسطه أو في آخره .

ويؤيد هذا ما أخرجه ابن خزيمة وابن حبان وغسيرهما مرفوعاً: a من أتى الجمعة من الرجال والنساء فليغتسل s زاد ابن خزيمة: a ومن لم يأتها فليس عليه غسل s .

حكم خطبة الجمعة :

٩- قد ثبت ثبوتاً يفيد القطع أن النبي صلعً الله عليه وسلم ما ترك الخطبة في صلاة الجمعة التي شرعها الله سبحانه وتعالى . وقد أمر الله سبحانه في كتابه العزيز بالسعي إلى ذكر الله عز وجل ؛ والخطبة من ذكر الله ، إذا لم تكن هي المرادة بالـذكر ، فالخطبة سنة ، لا فريضة .

وأما كوبها شرطاً من شروط الصلاة فلا ؛ فإنا لم نجد حرفاً من هذا في السنة المطهرة، بل لم نجد فيها قولاً يشتط على الإسر بها الذي يستفاد منه الوجوب فضلاً عن الشرطية ؛ وليس هناك إلا مجرد أفعال محكية عن رسول الله صلَّ الله عليه وسلم أنه خطب ، وقال في خطبته كذا ، وقرأ كذا . وهذا عالمية ما فيه أن تكون الخطبة فيل صلاه الجمعة سنة من السنن المؤكدة ، لا واجبة ، فضلاً عن أن تكون شرطاً للصلاة . والفحل الذي وقعت المداومة عليه ، لا يستفاد منه الوجوب ، بل يستفاد منه أنه سنة من السنن المؤكدة ، فالخطبة في الجمعة سنة من السنن المؤكدة ، وشعار من شعائر الإسلام ام تترك منذ شرعت إلى موته صلَّ الله عليه وسلم ١٠٠٠ .

 ⁽١) قلت : في هذا الكلام شيء من التناقض ، والبعد عن الصواب لا بد من بيانه فأقول :=

صفة الخطبة وما يعلم فيها

١ - اعلم أن الخطبة المشروعة هي ماكان يعتاد صلى الله عليه
 وسلم من ترغيب الناس وترهيبهم ، فهذا في الحقيقة هو روح الخطبة
 الذي لأجله شرعت .

ذكر في أول البحث: وأن الله أمر بالسعبي إلى ذكر الله . والحلطة هي من ذكر الله إذا
 لم تكن هي المرادة بالذكر ؟ .

قلت: فإذا كان كذلك ، فقد ثبت الأمر بها في كتاب الله ، فأضى ذلك عن وروده في السنة ، وشفى ذلك عن وروده في السنة ، وثبت الترسل إليها بالأصلى مصلة المنافقة وسيئة الرسلة ، وحب الشرسل إليه بالأحرى ، وهذا الدليل عا استدل به المستدن على وحد المستدن به فقط وحوب صلاة العبين ، فقد صح أن التي صلَّ ألف عليه وسلم أمر بالمرود إلى صلاة العبد فلنا المؤلف (24) :

و والأمر بالخروج يستلزم الأمر بالصلاة لمن لا عذر له بفحوى الخطاب ، لأن
 الحروج وسيلة إليها ، ووجوب الوسيلة يستلزم وجوب الترسل إليه ،

قلت : ظاراذا لا يقال على مثل هذا في الأمر بالسمى على ما يينا ؟ وكأن الترافسره الله تنبه غذا المنى الذي أوردنا في كتابه و الروضة ، ، ولذلك أورد هو على نفسه سؤالاً يشمر بذلك فقال (١٣٣٧) :

د فإن قبل إنه لما وجب السعى اليها كانت واجبة بالأولى. فيقال : ليس السعمي لمجرد الخطية ، بل إليها وإلى الصلاة ، ومعظم ما وجب السعى لأجله هو الصلاة ، فلا تتم هذه الأولوية »

قلت: وهذا مع كونه خالفاً لما مال إليه في أول للسألة من أن الحفية هي الرادة بذكر الله ، فإنه لا يضي أنها مرادة به ، ولو بدرجة دون درجة الصلاة ، وعليه فالأمر بالسمي إلى الذكر لا يزأل شاملاً للخطية ، وإذا كان الأمر كذلك فيرد ما ذكره أنه إذا وجب السمي إليها كانت واجبة بالأول ، ويضعف الجواب الذي ذكره إن شاء الله تعالى .

على أن هناك طريقة أخرى لاثبات وجوب الحطبة ، وهي استحضار أن فعل النبي صلُّ الله عليه وسلم لا سيا الذي استمر عليه إذا كان صدر بياناً لأمر قرآني أو نبوي ،= وأما اشتراط الحمد لله ، أو الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أو قراءة شيء من القرآن فجميعه خارج عن معظم المتصود ، من شرعية الخطبة ، وإنفاق مثل ذلك في خطبه صلى ألله عليه وسلم ، لا يلنل على أنه مقصود متحتم ، وشرط لازم ، ولا يشلك منصف أن معظم المقصود هو الوعظ دون ما يقم قبله من الحمد والصلاة عليه صلى ألله عليه وسلم . وقد كان عرف العرب المستمر أن أحدهم إذا أراد أن يقوم مقاماً ويقول مقالاً ، شرع باللنناء على الله والصلاة على رسوله ، وما أحسن هذا وأولاه ! ولحكن ليس هو والصلاة على رسوله ، وما أحسن هذا وأولاه ! ولحكن ليس هو المقصود ، بل القصود ما بعده .

والرعظ في خطبة الجمعة هو الذي إليه يساق الحديث ، فإذا فعله المخطب فقد فعل الشه ، الخطب فقد فعل الشاء على الله ، [والصلاة] على رسوله ، أو استطره في وعظه القوارع اللمراتبة كان أتم وأحسن ، وأما قصر الوجوب بل الشرطية على الحمد والصلاة ، وجعل الرعظ من الأمور المندوية فقط ، فمن قلب الكلام ، وإخواجه عز الأسلوب الذي تقلله الإعلام .

"فهو دليل على وجوب هذا القعل، وهذا النوع من الاستدلال مفرر في علمم الأصول معروف عند المالمان اللحول، ويشهم المؤلف نقس وجه الله تعالى. فقد امستال جذا الدليل ذاته على وجوب مسألة اعرى تتعلق يمض مقات الحطية الانحلية نقسها! فقال بعد أن ذكر أن النبي صلى أنه عليه وسلم كان يقلم اصحابه في خطيت قواصد الإسلام. .. الناح ما يأتي في آخر للسألة التالية (س ١٧٠٧)

و وظاهر محافظته على ما ذكر في الحطية وجوب ذلك ، لأن فعلمه صلى الله عليه وسلم بيان لما أجل في آية الجمعة ، وقد قال صل الله عليه وسلم : صلواكما رأيتموني أصلى » .

قلت : أفلا ينك هذا الدليل بعينه على وجوب الخطبة نفسها ؟ بلى ، بل هو به أولى وأحرى ، كيا لا يخفى على أولي النهى . والحاصل: أن روح الخطبة هو الموطنة الحسنة ، من قرآن أو غيره . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتمي في خطبته بالحمد فله تعالى والصلاة على رسوله صلى الله عليه وسلم ، `` ويالشهادتين ، ويسورة كاملية ، والمقصود الموطنة بالقرآن ، وإيراد ما يمكن من زواجره ، وذلك لا يختص بسورة كاملة .

وعن جابر بن عبدالله رضي الله عنه قال : د كان رسول الله صليًّ الله عليه وسلم إذا خطب، احمرت عيناه، وعلا صوته ، واشتد غضبه ، حتى كأنه منذر بيش يقول : صبحكم ومساكم ، ويقول : اما بعد ، فإن عير الحديث كتاب الله ، وخير الهذي هدي محمد صليً الله عليه وسلم ، وشرا الأمور عندثاتها ، وكل بدعة ضلالة ، أخرجه مسلم .

(وفي رواية له) : د كانت خطية النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة نجعد الله وينشى عليه ، ثم يقمول على أشر ذلك وقمد علا صوته ٤ .

و في أخرى له) : و من بيد الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له ۽ . " والمنسائي عن جابر: و وکل ضلالة في النار ۽ " أي بعد قوله : وکل بدعة ضلالة ۽ . والمراد بقوله و وکل بدعة ضلالة يصلحبها.

 ⁽١) قلت : المعروف ان النبي صل الله عليه وسلم كان يذكر اسمه الشريف في الشهادة في الحطبة ، وأما انه كان يأتي بالصلاة عليه صل الله عليه وسلم فعها لا أعوله في حدث.

صديت. (٢) قلث: هذه قطعة من خطبة الحاجة التي كان صلُّ الله عليه وسلم يعلمها أصحابه، والتي تشرع بين يدي كل خطبة ، وخاصة خطبة الجمعة. وفي في خطبة الحاجة رسالة خاصة مطبعة.

 ⁽٣) قلت : وإسناده صحيح ، وكذلك رواه البيهڤي في و الأسياء والصفات » .

والبدعة لغة ما عمل على غير مثال ، والمراد هنا ما عمل من دون أن سبق له شرعية من كتاب أو سنة .

وفي الحديث دلالة على ضلالة كل بدعة ، وعلى أن قولـه هذا ليس عاماً مخصوصاً كها زعم بعضهم .

وفيه دليل على أنه يستحب للخطيب أن يرفع بالخطبة صوته ، و يجزل كلامه ، ويأتي بجوامع الكلم من الترغيب والترهيب . ويأتي بقول:(أما بعد) .

وظاهره أنه كان صلى الله عليه وسلم يلازمها في جميع خطبه . وذلك بعد الحمد والثناء والتشهد ، كها تفيدها الرواية المسار إليها بقوله : « وفي رواية له » الخ . وفيه إشارة إلى أنه كان صلى الله عليه وسلم يلازم قوله :« أما بعد فإن خسير الحسديث » الخ، في جميع خطبه . ٧٠ .

وثبت أنه صلَّ الله عليه وسلم قال : ٥ كل خطبة ليس فيهــا تشهد فهي كاليد الجذماء (١٠ ، .

وكان صلى الله عليه وسلم يعلم أصحابه في خطبته قواعد الإسلام وشرائعه ويأمرهم وينهاهم في خطبته إذا عرض أمر او نهى ، كما أمر الداخل وهو يخطب أن يصلي ركعتين ؛ ويذكر معالم الشرائع في الحطبة ؛ والجنة والنار والمعاد ، فيأسر بتقوى الله ، ويجدر من

⁽۱) قلت : وما توسف له ان هذا الحديث قد أصبح اليوم نسباً منسياً ، فلا اخذ ورسه إلا مزعسم الله وقلل ما هم ، فانا الكرهم جداً (فإن اللكرى تفه الؤسين ورسه إلا مزعسم الله وقلل ما هم ، فانا الكرهم جداً (فإن اللكرى تفه الؤسين) وأحوم إلى اجاءهذه السنة كها حي يعضهم خطبة الحاجة التي سبق الإشارة اليها . وألف المؤم

⁽۲) رواه ابو داود واحمد .

غضبه ، ويرغب في موجبات رضاه ، وقد ورد قراءة آية ، فغي حديث مسلم: وكان لرسول الله صلىًّ الله عليه وسلم خطبتـان بجلس بينهما يقرأ القرآن ، ويذكر الناس وبجذر » .

وظاهر محافظته على ما ذكر في الخطبة وجوب ذلك ، لأن فعله بيان لما أجل في آية الجمعة ، وقد قال صلى الله عليه وسلم : « صلوا كما رأيتمونسي أصلي ه (١٠٠ . وقد ذهب الى هذا الشافعي . وقسال بعضهم : مواظيته صلى الله عليه وسلم دليل الوجوب . قال في « البدر النام » : « وهو الأظهر » . والله أعلم (١٠٠ .

قصر الخطبة واطالة الصلاة

11 . وعن عهار بن باسرقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن طول صلاة الرجل وقصر خطيته مشة من فقهه » . رواه مسلم أي عا يعرف به فقه الرجل . وكل شيء دل على شيء فهو مشئة له . وإتما كان قصر الخطبة عادمة على ذلك ، لأن الفقيه هو المطلع على حقائق المماني وجوامع الألفاظ ، فيتمكن من التعبير بالعبارة الجزلة المليدة ، ولذلك كان من تمام رواية هذا الحديث: « فأطيلوا الصلاة ، واقصروا الخطبة ، وإن من البيان لسحرا » .

والمراد من طول الصلاة الطول المذي لا يدخل فاعلمه تحت النهى ، وقد كان صلى الله عليه وسلم يصلى الجمعة بـ (الجمعة) و (المنافقين) ، كما عند مسلم عن ابن عباس وعن النعمان بن بشير رضي الله عنه : « كان صلى الله عليه وسلم يقرأ في العيدين وفي الجمعة

⁽١) رواه البخاري وأحمد .

⁽٢) قلت : تأمل هذا ، فإن فيه حجة على المؤلف في نعابه الى أن خطبة الجمعة من أصلها غير واجة ، وهذا الدليل الذي ذكره هنا يدل على وجوبها وهو الحق كما سبق بيانه في التعليق على المسألة التي قبل هذه (ص ٢٠٤).

بـ (سبح اسم ربك الأعلى) و (هل أتاك حديث الغاشية) ، (١) .

وذلك طول بالنسبة إلى خطبته ، وليس بالطول المنهي عنه . وعن أم هشام بنت حارثة بن النجان قالت : و ما أخذت (ق والقرآن المجيل) إلا من لسان رسول الله صلى ألله عليه وسلم ؛ يقروها كل جمعة على المنبر إذا خطب النساس ، وواه مسلسم . وفيه دليل على مشروعية قراءة سورة أو بعضها في الحظبة كل جمعة . وكان عافظته صلى الله عليه وسلم على هذه السورة انحيارات منا اله وأحسن في الوعظ والتذكير ، وفيه دلالة على ترديد الوعظ في الحطبة .

أحكام منفق

۱۷ ـ وكان إذا عرضت له حاجة أو سأله سائل ، قطع خطبته وقضى الحاجة ، وأجلب السائل ، ثم أتمها ، وكان إذا رأى في الجماعة فقيراً أو ذا حاجة أمر بالنصدق وحرض على ذلك .

وكان إذا ذكر الله تعالى أشار بالسبابة .

وكان إذا اجمعت الجهاعة خرج للخطبة وحده ، ولم يكن بين يديه حاجب ولا خادم ، ولسم يكن من عادت لبس الطرحة ولا الطيلسان ، ولا النوب الاسود المتاد .

وكان إذا دخل المسجد سلم على الحاضرين لديه ، وإذا صعد المنبر أدار وجهه إلى الجماعة وسلم ثانياً ثم قعد^(١) .

(١) رواه مسلم وأبو داود . (٢) قلت : هذه الهيئة عالا اعرفه في السنة ، وهي الجمع بين السلام عند الدخول

والسلام بعد الصحود ، وإنما المعروف الثاني فقط ، وقد قبل المؤلف في مكان آخر (مو ۲۶): (مو روي عته صل أنفا عليه وسلم النسليم على الحاضرين قبل الشروع في الخطبة من طرق بقوى بعضها بعضا » .

تحية المسجد أثناء الخطبة

17 حاصل ما يستفاد من الأدلة أن الكلام منهى عنه حال الحطبة نهيأ عاماً وقد خصص هذا بما يقع من الكلام في صلاة التحية من قراءة وتسبيح وتشهد ودعاء ، والأحداديث المخصصة لشل ذلك صحيحة ؛ فلا عيص لن دخل المسجد حال الخطبة من صلاة ركمتى التحية أن أراد القيام بهذه السنة المؤكدة والوفاء بما دلت عليه الأدلة ، فإنه صل الله عيص لم المرسليكا النطقاني لما وصل إلى المسجد حال الخطبة فقدد ولم يصل التحية ، بأن يقوم فيصلى ، فدل هذا على كون ذلك من المشروعات المؤكلة ، بل من الواجبات .

ومن جلة غصصات صلاة التحية حديث: إذا جاء أحدكم [يوم الجمعة] والإمام يخطب فليصل ركعتين » ، (*) وهو حديث صحيح » متضمن للسمي في على النزاع . وأما ما عدا صلاة التحية من الإذكار والادعية والمتابعة للخطيب في الصلاة على النبي صلى ألله عليه وصلم ، فلم يأت ما يدل على تخصيصها من ذلك المحوم ، والمتابعة في الصلاة عليه صلى ألله عليه وسلسم وإن وردت بها أدلية قاضية بشروعيتها فهي أعم من أحلايث من الكلام حال الخطبة من وجه ، وأخص منها من وجه ، فيتعارض العمومان ، وينظر في الراجعة منها ؛ وهذا إذا كان اللغو المذكور في حديث: و بهن لفنا فلا جمة وهو ما لا فائلة فيه ، فليس عا يدل على منع الذكر والدعاء والمتابعة في الصلاة عليه صلى الله على منع الذكر والدعاء والمتابعة في

الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم . (١) منفق عليه من حديث جابر بلفظ: و فلبركع، وزاد مسلم فيرواية : ووليتجوز

سهم، ٠٠ (٣) رواه احمد وأبو داود وله شواهد كثيرة يتقوى بها ، وقد جاء تفسيره في جديث آخر بلفظ : ١ ومن لغا وتخطى رقلب الناس كانت له ظهراً ، وسنده حسن .

يقول ملخصه محمد ناصر الدين :

والأرجح من الإحتالين الأول ، بدليل قولـــه صلى الله عليه وسلم : « إذا قلت لصاحبك والإمام يخطب يوم الجمعة : أنصت فقد لغوت » أخرجه الشيخان وغيرهماً .

فإن قول القاتل : أنصت ، لا يعد لدّة من اللذو ، لأنه من باب الأمر بالمعروف والنهي عن المذكر ، ومع ذلك فقد سياه عليه المصلاة والسلام : لأفو ألا يجوز ، وذلك من باب ترجيح الأهسم ، وهسو الأنصات لوعظة الخطيب ، على المهم ، وهو الأمر بالمعروف في أثناء الخطيبة ، وإذا كان الأمسر كذلك ، فكل ما كان في مرتبة الأمسر بللعروف ، فحكمه حكم الأمر بالمعروف، فكيف إذا كان دون في الرتبة ، فلا شك أنه حينئذ بالمعروف، فكيف إذا كان دون في شرعا ، وهي من اللغوشة ، (14) :

«ويمكن أن يقال : إن ذلك الذي قال : (أنصت) لم يؤمر في ذلك الوقت بأن يقول هذه المقالة . فكان كلامه لغواً حقيقة من هذه الحيثية » .

فأقول : وكذلك شأن الأذكار التي تردد المؤلف في حكمها هي مما لم يؤمر بها في ذلك الوقت فكانت لغواً أيضاً . والله أعلم .

وجذا ينتهي تلخيص هذه المسائل من « الموعظة الحسنة » مع ما تيسرمن التعليق عليها ، وكان الفراغ من ذلك مساء السبت ، الثاني عشرمن شهر صفر سنة ١٣٨٧ هـ .

والحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على محمد وألمه وصحبه أجمعين .

محمد ناصر الدين الألباني

بدغ الجثمعَة

وبعد أن فرغت من تلخيص الأحكام المتقدمة والتعليق عليها وتحقيقها ، تذكرت أن عندي مشروع تأليف كتاب باسم و قاسوس البدع ، فرأيت أن آخذ منه المادة المتعلقة ببدع الجمعة ، فأرتبها ، وأضمها الى هذه الرسالة فتتم بها الفائدة . ذلك لأنني لا أدري متى تسنح لي الفرصة ويبسر لي السبيل حتى أتمكن من إخراج و قاسوس البدع ، إلى حيز الوجود ، وما لا يدرك كله ، لا يترك جله .

ولا بد من كلمة قصيرة بين يدي هذا الفصل فأقول :

إن عما يجب العلم به أن معرفة البدع التي أدخلت في الدين أمر هام جداً ، لأنه لا يتم للمسلم التقرب إلى الله تعالى إلا باجتنابها ، ولا يمكن ذلك إلا يمورقة مفرداتها اذا كان لا يعرف تواعدها وأصوفنا ، وإلا وقع في البدعة وهو لا يشعر ، فهي من باب ، ه ما لا يقوم الواجب إلا به فهو واجب ، كها يقول علماء الأصول رحمهم الله تعالى . وطل ذلك معرفة الشرك وأنواعه ، فإن من لا يعرف ذلك وقع فيه ، كها هو مشاهد من كثير من المسلمين اللذين يتقربون إلى الله بما هو شرك كالنذر للاولياء والصالحين والحلف بهم والطواف بقبورهم ، وبناء المساجد عليها ، وفير ذلك مما هو معلوم شركه عند أهل العلم ، ولذلك فلا يناقضها من البدع ، كها لا يكفي في الإيمان التوحيد ، دون معرفة ما عليه وسلم بقوله : و من قال : لا إله إلا الله أو دكفر بما يعبد من دون الله ، حرم ماله ودمه وحسابه على الله ، . رواه مسلم ، فلم يكتف عليه السلام بالتوحيد ، بل ضم اليه الكفر بما سواه ، وذلك يستلزم معرفة الكفر ، وإلا وقع فيه وهو لا يشعر ، وكذلك القول في السنة والبدعة ولا فرق ، ذلك لأن الاسلام قام على أصلين عظيمين :

أن لا نعبد إلا الله ، وأن لا نعبده إلا بما شرع الله . فمن أخل بأحدهما فقد أخل بالآخر ، ولم يعبد الله تبارك وتعالى .

وتحقيق القول في هذين الأصلين تجده مبسوطاً في كتب شيخي الإسلام ابن تيمية وابن القيم رحمها الله تعالى .

فثبت مما تقدم أن معرفة البدع أمر لا بد منه ، لتسلم عبادة المؤمن من البدعة التي تنافي التعبد الخالص لله تعالى ، فالبدع من الشر

لذي يجب معرفته لا لإتيانه ، بل لاجتنابه على حد قول الشَّاعر : عرفست الشر لا للشـ ـر لكن لتوقيه

ومن لا يعرف الثر من الخير يقع فيه

وهذا المعنى مستقى من السنة ، فقد قال حذيفة بن البان رضي الله عنه:

كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير ، وكنت أسأله عن الشرخافة أن يدركني ، فقلت : يارسول الله إنا كان في جاهلية وشر ، فجاءنا الله بهذا الخير ، فهل بعد هذا الخير شر؟ قال : و نمم ، فقلت : هل بعد ذلك الشرمن خير؟ قال : و نمم وفيه دخن ع ، قلت : وما دخته ؟ قال : و قوم يستنون بغير سسى ؛ ويهدون بغير هديي ، تعرف منهم وتنكر ، ، فقلت : هل بعد ذلك الخير من شر؟ قال : و نعم دعاة على أبواب جهنم ، من أجابهم إليها الها قذفوه فيها » . فقلت : يا رسول الله صفهم لنا . قال : (نعم ، قوم من جلدتنا ويتكلمون بالستنا . . . الحديث » .

أخرجه البخاري ومسلم .

قلت : ولهذا كان من الشروري جداً تبيه المسلمين على البلاع التي دخلت في الدين وليس الأمر كها يتوهم البعض : انه يكفي تعريفهم بالتوحيد والسنة فقط ، ولا ينبغي التعرض لبيان الشركيات والبدعيات ، بل يسكت عن ذلك ! وهذا نظر قاصر تاتبع عن قلة الممرقة والعلم بعضيقة التوحيد الذي يباين الشرك ، والسنة التي تباين البدعة ، وهر في الوقت نفسه يدل على جهل هذا البعض بأن البدعة قد يتم فيها حتى الرجل العالم ، وذلك لأن أصباب البدعة كثيرة جداً لا عبال لذكرها الآن ، ولكن أذكر سبباً واحداً منها ، وأضرب عليه عبال نعمن أسباب الإتسداع في السدين الأحداث المعقعفة والمؤسعة ، فقد ينفى على بعض أطل العلم شيء منها ويظنها من الأحداديث الصحيحة فيعمل بها ، ويتقرب إلى الله تعالى ، ثم يقلله في ذلك الطلبة والعامة نصير سنة متبعة !

فهذا مثلا الشيخ النافضل والعلامة للحقق السيد جمال المدين القاسمي ألف كتابه القيم و إصلاح المساجد من البدع والعوائده (** وقد انتفعت به كثيراً في المشروع الذي سبقت الإنسارة اليه ، ومع ذلك فقد عقد فصلا في أمور بينهي التبه لها ، ذكر فيه عشرين مسألة ، ومنها المسألة (17: دخول الصبيان للمساجد) قال (ص ٢٠٥) : وفي الحديث: وجنبوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم ، وذلك

 ⁽١) وقد قمنا بطبعه والحمد لله ، كها طبعنا للشيخ القاسمي ـ رحمه الله ـ رسالة
 ١ المسح على الجور بين ، مع إضافات لشيخنا الألباني

⁽ الناشر) .

قلت: فهذا الحديث ضعيف لا يجتج به ، وقد ضعفه جماعة من الأقسمة مثل عبد الحسق الأشبيلي ، وابين الجدوزي ، والمنتذري ، والمنتذري ، والمستقلاني وغيرهم . ومع ذلك خفي حاله على الشيخ القالسي ، وينع عليه حكماً شرعاً ، وهو تجنيب الصبيان على المسيدة تعظياً للمسجد ، والواقع أنه بدعة لأنه خلاف ما كان عليه الأمر في عهد النبي صلى الله عليه وسلم كما هو مشروح في عله من كتب السنة ، وانظر كتابسا وصفة صلاة النبي صلى ألله عليه وسلم ؟ "."

ومثله البدعة الأولى وغيرها بما يأتي ذكره . ولذلك فإن التنبيه على البدع أمر واجب على أهل العلم ، وقد قام بذلك طائفة منهم ، فالفرا كتبأ كثيرة في هذا الباب ، بعضها في قواعد البدع وأصولها ، وبعضها جمع بين النوعين ، وقد طالعتها جمياً وقرأت معها عشات الكتب الأخيرى في الحديث والقفة والأدب وفيرها ، وجمعت منها مادة عظيمة في البذع ما أظن أن أحداً سبقني إلى مثلها ، وهي أصل كتابي المشار إليه أنفأ و قاموس البدع ، الذي أسال الله أن يبسر لي تهذيه وتصنيفه وإخراجه للناس . وهذا الفصل الذي بين يديك هو دليل عليه ، وغموذج منه . والذ سبحانه هو المؤون

و إليك الأن ما وعدناك به من (بدع الجمعة ، فأقول :

⁽١) الصفحة ٩٧ الطبعة السادمة . وقد نفع الله بغذا الكتاب ، فطبع عندنا هذه الطبعات وطبع سرقة طبعات أكثر من هذه الطبعات . كها طلبنا من استاذنا تلخيصه في رسالة صغيرة وقد فعل وطبعناها مرات كثيرة والحمد لله .

- ١ ـ التعبد بترك السفر يوم الجمعة (١) .
- ٢ _ اتخاذه يوم عطلة (﴿ الأحياء ؛ ١٦٩ /) .
- ٣ ـ التجمل والتزين له ببعض المعاصي كحلق اللحية ، ولبس
 الحرير والذهب .
- 3 ـ تقديم بعضهم مفارش إلى المسجد يوم الجمعة أو غيرها قبل
 ذهابهم إلى المسجد . (1) (و المدخل ، ۲/ ۱۷٤) .
- ٥- التذكار بوم الجمعة بأنواعه . (« المدخل ٢٥٨/١٣ ٢٥٩ ٢٥٩ و و الإيسداع في مضار الابتسداع ، ص ٧٦) و « مجلسة المنسار »
 (٥٧/٣١) .
 - ٦ ـ الأذان جماعة يوم الجمعة (و المدخل ، ٢٠٨/٢) .
- (1) وقد روى ابن اين شيئة و الصف، (١/٢٠٥/) من صالح بن كيسان أن ابا عبية خير يو بالجدة به . وروى ان ابنا عبية خير يو بالجدة في بدف روى منظم بن كيسان الما بينة خير يو بالجدة بد . وروى من ولامام عمد بن الحيث في و السير الكبر، و (١/ ٥٠ ميشره) والبيعتي (١/ ١٨٧٧) من عبر ابنا قلل : و الجدة في من عبر ابنا قلل : الجدة في المنافقة من السلف . واما حديث و من سائر بعد القجر يوم الجدية وعاهله منطقة . (١١٦ ما ١١٧) ، وأصافيل المنافقة من المنافقة ، (١١٦ ما ١٢٧) ، وأصافيل المنافقة بالمنافقة ، (١١٦ ما ١٢٧) ، وأصافيل المنافقة بالمنافقة ، والإنتاقة والمنافقة المنافقة بالمنافقة بالمنافقة المنافقة المنافقة بالمنافقة بالمنافقة بالمنافقة بالمنافقة بالمنافقة بالمنافقة بالمنافقة بالمنافقة بنافة بالمنافقة بنافقة بالمنافقة بالمنافقة بالمنافقة بالمنافقة بنافة بالمنافقة بنافقة بالمنافقة بنافة بالمنافقة با
- (تبيه): سيرى الفارى، الكريم قليلا من المينع لم يذكر يجانها مصادها من كتب أهل السام ، ذلك إشداد من إلى أنتي لم إقد على من نص على بضجها ، ولكن أصول المدع وفروامدها تنتخي بدحيها ، وقد أذكر في التعليق بعض التصوص التي تعل على ذلك كم العلت في هذه المدعة الأول فليكن هذا في الباد .) وقال ابن تبيهة في والتناوي ٣٠٤ ؛ وطعاً منهى عنه بالتفاقي، ٢

 ٨ ـ الزيادة في هذا الأذان الثاني على واحد حيث يؤمى بمؤذن ثان يؤذن على الدكة . كالمجيب للأول (« الابداع » ٧٥ و « المدخل »
 ٢٠٨/٢) .

٩ ـ صعود المؤذن يوم الجمعة على المنارة بعد الأذان الأول لينادي
 أهل القرية للحضور وتكميل عدد الأربعين! (« إصلاح المساجد
 من البدع والعوائد ، ١٤ ـ طبعتنا)

 ١٠ ـ تفريق الربعة حين اجياع الناس لصلاة الجمعة ، فاذا كان عند الأذان قام الذي فرقها ليجمع ما فرق من تلك الأجـزاء .
 (د المدخل ، ٢٣٣/٢) .

 ١١ ـ السياح للرجل الصالح بتخطي رقاب الناس يوم الجمعة بدعوى انه يتبرك به ! (١) .

١٢ ـ صلاة سنة الجمعة القبلية . (د السنن والمبتدعات ، ٥١ د المدخل ، (٢/ ٢٣٩) د الأجوية النافعة ، (ص٢٦ ـ ٤١).

۱۳ ـ فرش درج المنبسر يوم الجمعــة (اللهخــل ا ۲۲۸/۲) . *

١٤ - جعل الأعلام السود على المنبر حال الخطبة (و المدخل)
 ١٦٦/١٠) .

١٥ ـ الستائر للمنابر . (﴿ السنن ، ٣٣) .

١٦ - المواظبة على لبس السواد من الامام يوم الجمعة .

⁽١) قال الباجوري (٢٣٧/١) ؛ ١ لا يكره للامام والرجل الصالح التخطى ، لانهما يتبرك بهما ، ولا يتأذى الناس بتخطيهما . وألحق بعضهم بالرجل الصالح الرجل العظيم ولو في الدنيا ، لأن الناس يتساعون بتخطيه ولا يتأذون به: ١

[د الأحياء :(٢/ ١٦٢) ١٦٥) و « المدخل :(٢/ ٢٦٦)ود شرع شرعة الإسلام : ص ١٤٠] .

١٧ _ تخصيص الاعتمام لصلاة الجمعة وغيرها . (١)

١٨ ـ لبس الخفين لأجل الخطبة وصلاة الجمعة . (و المدخل ٤
 ٢٦٦/٢) .

١٩ ـ الترقية ، وهي تلاوة آية : (إن الله وملائكته يصلون على النبي . . .) .

٢٠ - ثم حديث: وإذا قلت لصاحبك . . . ٤ يجهر بذلك
 الإذنون عند خروج الخطب حتى يصل الى المتبر! (٣٠ (و المدخل (٣١٦/٧)) و (٢١٦/٥) و (٢١٥/٥) و (٢١٦/٥) و (٢١٥/٥) و المنارء ٥/ ٥٥١ و المنارء ٥/ ٥٠١) .

٢١ _ جعل درجات المنبر أكثر من ثلاث (٣) .
 ٢٢ _ قيام الامام عند اسفل المنبر يدعو .

 ⁽١) قلت : والاحاديث الواردة في قضيلة الصلاة بالعمامة لا يصح منها شيء كما
 بيته في و الاحاديث الضعيفة و (رقم ١٢٧) .

 ⁽٢) قال شبخ الاسلام ابن تيمية في و الاختيارات ع (ص ٨٨) : و هو مكروه أو عرم اتفاقا و .

الله قلت : فلا يفتر باستحسان صاحب و الباعث ، (ص ٦٥) لهذه البدعة فإنها زلة

⁽٣) وما قبل أن معاوية هو أول من بلغ درجات للبنر خس عشرة مرقة كما ذكره صاحب و التراتب الادارية (و ٢/ - ٤٤) ، فصا لا يجبت ، وتصديره - د قبل ، عما يتم بذلك . وسما شار فداء البدعة أما أنقطع الصغوف . وقد تبه غذا بعض المنو ولين على للماجد ، فاخذارا يتفاون ذلك بطرق عدثة كجعل الدرج بجانب الجدار وتحو ذلك ، ولوانهم أتجوالاسة لاستراحوا .

٢٣ ـ تباطؤه في الطلوع على المنبر . (1 الباعث ، ٦٤) .

٢٤ ـ انشاد الشعر في مدح النبي صلى الله عليه وسلم عنـد صعود الخطيب المنبر أو قبله . (« المنار » ٢١/ ٤٧٤) .

٢٥ ـ دق الخطب عند صعوده بأسفل سيفه على درج النبر .
 (« الباعث ؛ ٦٤ « المدخل ؛ ٢٧٧/٧ « إصلاح المساجد ؛ ٤٨ ـ طبعتنا « المنار ، ٨٥/٨٥٥) .

 ٢٦ ـ صلاة المؤذنين على النبي صلى الله عليه وسلم عنـد كل ضربة يضربها الخطيب على المنبر (a المدخل ، ٢٩٠٠ ٢٠ و٢٦٧) .

۲۷ _ صعود رئيس المؤذنين على المنبر مع الاسام ، وإن كان يجلس دونه ، وقوله : أمين اللهم أمين ، غفر الله لمن يقول أمين ، اللهم صل عليه . . . (« المدخل ، ۲۲۸/۲) .

۲۸ ـ اشتغال الإمام بالدعاء إذا صعد المنبر ، مستغبل القبلة قبل الاقبال على الناس والسلام عليهم . ‹‹› (« الباعث » ٦٤ « المدخل » ٢٧/٢٧وإصلاح المساجد » ٨٤ و « المنار ، ٨٥٨/١٥٥) .

٢٩ ـ ترك الخنطيب السلام على النباس اذا خرج عليهم .
 (د المدخل ، ٢٦٦/٢٢) .

٣٠ الأذان الثاني داخل المسجد بسين يدي الخسطيب.
 (« الاعتصام » للشاطبي ٢٠٧/٣ - ٢٠٨ » « المنسار » ١٩/ ٥٤٠ (الإجربة النافقة » ١٤ - ١٥٥).

٣١ ـ وجود مؤذنين بين يدي الخطيب في بعض الجوامع ؛ يقوم
 (١) وقال شيخ الاسلام ابن تيمية في « الاختيارات » (٤٨) : « دعاء الامام بعد

صعوده المنبر لا أصل له ۽ .

أحدهما أمام المنبر ، والثاني على السدة العليا ، يلقس الأول الثانسي الفاظ الأذان ، يأتني الأول بجملة منه سراً ، ثم يجهسر بهــا الثانسي . « اصلاح المساجد عن البدع والعوائد ، ١٤٣٣)

٣٧ ـ نداء رئيس المؤذين عند اوادة الخنطيب الخطبة بقوله للناس : أيها الناس صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال : إذا قلت لصاحبك والامام يخطب يوم الجمعة انصت فقد لغوت ، أنصتوا رحمكم الله . (و المدخل ، ٢٦٨/٢ و السنن ، ٢٤) .

۳۳ قرل بعض الؤذين بين يدي الخطيب إذا جلس من الخطبة الأولى : غفر الله لك ولوالديك ولنا ولوالدينا والحاضرين . (« فناوى ابن تيمية ، / ۱۲۹ و « إصلاح المساجد ، ۷ ۷).

٣٤ - اعتاد الخطيب على السيف في خطبة الجمعة . (« السنن »

٣٥ ـ القعود تحت المنبسر والخطيب يخطب يوم الجمعة
 للاستشفاء . (« المنار » ٧/ ٥٠١ ـ ٥٠٣) .

٣٦ _ اعراض الخطباء عن خطبة الحاجة (إن الحمد لله نحمده ونستمينه ونستففره . . . ، وعن قوله صلع الله عليه وسلم في خطبه (اما بعد ، فإن خير الكلام كلام الله » (.)

٣٧ ـ اعراضهم عن النذكير بسورة (ق) في خطبهم مع مواظبة
 النبي صل الله عليه وسلم عليه (« السنن ، ٧٥) . (١٠ .

٣٨ - مواظبة الخطباء يوم الجمعة على قراءة حديث في آخر
 الخطبة دائم كحديث (التائب من الذنب كمن لا ذنب له » .

(١٠ و٣) انظر (ص ١٠٥ و١٠٦ و١٠٧ و١٠٨) من هذه الرسالة.

(د السنن ، ٥٦) .

٣٩_تسليم بعض الخطباء في هذا العصر بعد الفراغ من الخطبة الأولى .

٤٠ ـ قراءتهم سورة الاخلاص ثلاثاً أثناء الجلوس بين الخطبتين
 (د السنن ٥٠٦) .

١٤ - قيام بعض الحاضرين في أثناء الخطبة الثانية يصلون التحية
 (« المنار ، ١٨ / ٥٠٩ و السنن ، ٥١) .

۲۶ ـ دعاء الناس ورفع البدين عند جلوس الامام على المنبر بين الخطبتين. (د المنار ، ۲-۷۹۳ ـ ۷۹۳/ ۱۹۰۹) .

٤٣ ـ نزول الخطيب في الخطبة الثانية الى درجة سفلى ، ثم العود (« حاشية ابن عابدين » ١/ ٧٧٠) .

\$3 - مبالغتهم في الاسراع في الخطبة الثــانية . (« المنـــار »
 ٨٥٨/١٨) .

و٤ ـ الالتفات يميناً وشهالا عند قوله : آمركم ، وأنهاكم ،
 وعند الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، (« الباعث ، ٢٥ ،
 وحاشية ابن عابدين ، ١/ ٧٥٩ ، « إصلاح المساجد ، ٤٨ ، « المنار »
 ٥٥/١٨) .

٢٦ ـ ارتفاؤه درجة من المنبر عند الصلاة على النبي صلى الله عليه
 ١٥ ـ الباعث ، ثم نز وله عند الفراغ منها . (« الباعث ، ٦٥) .

47 - النزامهسم السجمع والتثليث والسربيع والتخميس في دواوينهم وخطبهم مع أن السجع قد ورد النهي عنه في و الصحيح » . (و السنن ، ٧٥) . ٨٤ ـ التزام كثيرين منهم ايراد حديث: وإن شه عز وجل في كل ليلة من رمضان ستانة الفحتيق من النار ، فاذا كان آخر ليلة أعتى الله بعدد من مضى ، في آخر خطبة جمعة من رمضان ، أو في خطبة عيد الفطر ، مم انه حديث باطل (٠٠٠ .

13 ـ ترك تحية المسجد والامام يخطب يوم الجمعة . (و المحلى »
 لابن حزم ٥/ ٦٩) .

 ٥ - قطع بعض الخطباء خطبتهم ، ليأمروا من دخل المسجد وشرع في تحمية المسجد بتركها ! خلافاً لحديث وسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره بها (٠٠) .

٥١ - جعل الخطبة الثانية عارية من الوعظ والارشاد والتذكير والترغيب ، وتخصيصها باللمسلاة على النبى صلى ألله عليه وسلم والمعاء . (و السنن ، ٥٦ ، و نور البيان في الكشف عن بدع آخر الزمان ، ١٤٥٥) .

٢٥ ـ تكلف الخطيب رفع الصوت في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فوق المعتاد في باقي الخطبة . (والباعث ٢٠٠١) .

٣٥ ـ المبالغة برفع الصوت بالمسلاة على النبي صلى الله عليه وسلم عند قراءة الخطيب: (إن الله وملائكته يصلمون على النبي) (بجريمي ١٨٩/٢٤)

٥٤ - صياح بعضهم في اثناء الخطبة بامسم الله أو أسهاء بعض
 الصالحين ، (« المنار ، ۱۸ / ۵۰۹) .

⁽١) قاله ابن حبان كما في « اللالي المصنوعة ، للسيوطي -

⁽٢) انظر ص ١٠٩ ـ ١١٠) من هذه الرسالة.

٥٥ ـ إتبان الكافر الذي أسلم في اثناء الاسبوع ، الى الخطيب
 وهو على المنبر حتى يتلفظ بالإسلام على رؤوس الناس ، ويقطع الخطيب
 الحطة بسبه (د المدخل ، ۲ / ۱۷۱) .

۰۵ ـ التزام ذكر الخطباء الخلفاء والملوك والسلاطين في الحطبة الثانية بالتنفيم (۲ (د الاعتصمام ۷ ۷ ـ ۱۸ و ۷۷ / ۱۷۷ ، د المسار ٤ ۲/ ۱۹۹ و ۱۸/ ۳۰۰ و ۵۰۵ و (۳۰/ ۵۰) .

٧٥ ـ دعاء الخطيب للغزاة والمرابطين . (و الاعتصام)
 ١٨/١) .

٥٥ - رفع الؤذنين أصواتهم بالدعاء للسلاطين وإطالتهم في ذلك والخطيب مسترسسل في خطبتـــه (د النسار ، ١٨/٥٥٨ ، د السنن ، ٢٥) .

٩٥ - سكتات الخطيب في دعائه على المنبر ليؤمن عليه المؤذنون
 (دشرح الطريقة المحمدية ، ٣٢٣/٣) .

١٠ ـ نأمين المؤذنين عند دعاء الخطيب للصحابة بالرضى
 وللسلطان بالنصر. (« شرح الطريقة المحملية » ٣٢٣/٣).

الترنم في الخطبة (و الابداع ، ۲۷) .
 ٦٢ .. رفع الخطيب يديه في الدعاء (٦٠).

⁽١) وقد ذكر ابن الحلح في و الملدخل (٢٧٠/٢) تحو هذا لكنه قال : و فهذا من باب المندوب لا من باب البدعة ، وقد وهم في ذلك ، فإنتا لا نعلم أن أحداً كان يفعل ذلك من سلف الأمة من الصحابة والتابعين وغيرهم .

 ⁽٢) نص أبن عابدين في و الحاشية و (١/ ٧٦٩) على كراهة ذلك يعني كراهة تحريم .
 (٣) قال شيخ الاسلام أبن تهمية في و الاختيارات العلمية ع (٤٨):

٦٣ ـ رفع القوم أيديهم تأميناً على دعائه . (١) ((الباعث) ٦٤ . و٦٥) .

٦٤ ـ النزام ختم الخطبة بقوله تعالى: (إن الله يأسر بالعملل والاحسان) . أو بقوله : (الدخول الله يذكركم . .) (« المدخل ع ٧٧ / ٧٧ و « السنن » ٥٧) .

٦٥ ـ اطالة الخطبة وقصر الصلاة . (١) .

77 ـ التمسح بكتف الخطيب وظهره عند نزوله من النبر . (و الابداع ، ٧٧ ، و إصلاح المساجد ، ٧٧ ، د السنن ، ٥٤ ، د نور البيان ، ٤٤) .

٦٧ ـ المنبر الكبير الذي يدخلونه في بيت اذا فرغ الخطيب من
 الخطبة . (د المدخل ، ٢١٢/٢) .

٦٨ _ عد الجماعة في بعض المساجد الصغيرة يوم الجمعة لينظر هل بلغ عددهم اربعين .

٦٩ ـ اقامة الجمعة في المساجد الصغيرة . (﴿ إصلاح المساجد)
 ٣٥) (*) .

و ويكره للامام رفع يديه حال الدعاء في الخطبة ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم إنما كان يشير بأصبعه إذا دعا » .

(١) قلت : وذكر ابن عابدين في و الحاشية ، (٧٦٨/١) أنهم أذا فعلوا ذلك أشموا
 على الصحيح .

(٢) تُلَت: لان السنة اطالة الصلاء وقصر الخطبة كما تقدم صفحة (49) فعكس ذلك كما هم علدة اكثر الخطباء اليوم لا شك في كونه يدمة . وقد جاء في د الدر للمنخل، (/ / / / / الماشية) ما نصه و وتكرو زيادة خطبتي الجمعة على قدر صورة من طوال القصل .

(٣) قلت : وللقاسمي رحمه الله بحث مهم جداً بين فيه و خروج الجمعة عن =

٧٠ دخول الامام في الصلاة قبل استواء الصفوف
 (د اصلاح ٢٠ ٩ ٣ ٩) .

٧١ ـ تقبيل اليد بعدها . (و إصلاح المساجد ، ٩٢) .

٧٢ ـ قولهم بعد الجمعة : يتقبل الله منا ومنكم . (١)
 (« السنن » ٥٤) .

٧٧ ـ صلاة الظهر بعد الجمعة (*) (و السن ع ١٠ (١٦٣) ١٩٢٠ ، و إصلاح المساجد (٤٩ ـ ٥٣)، (المنسار ع ٢٧ (٢٥٩ /٢٥٤ ، و ٢٤ / ١٢) .

٧٤ ـ قيام بعض النساء على باب المسجد يوم الجمعة ، تحمل

- موضوعها بكثرة تعددها ع ۱۵ من طبعتنا ، والسبكي رسالة في هذه السالة بعنوان:
و الاعتصام بالراحد الأحد من اتافة عمين في بلد » وقد قال فيها تعدد صلاة الجمعة
عند دمام الجابعة مكر مروف الشرورة في تين الأسلام و (ج / اس ۱۹۰) من القائل الله ، وقد انتهى القائمت في بعدته إلى انه پيشيء الا برال التجميع في كل صحيد صغير
سواء كان بين البيوت أو في الشوارع وفي كل صحيد كبير ايضاً بستنى عنه بغيره ، وأن
يضم كل أهل علك كبرى ال جامعها الأكبر والمترض كل علمة كبرى كشرية على حدة
يشتنى بقائل عن كثير من زوائد المساجد ، ويظهر الشعار في تلك الجوامع الجامعة في
المناح على ، ويضرع من عهدة التعددة ،

من قلت : وهذا هو الحق الذي يفهمه كل من تفقه بالسنة وتأصل في واقع الجمعة والجهاعة في عهد النبي صلَّ الله عليه وآله وسلم كها كنت نبهت عليه في الكلام على هذه المسألة (على ٩٦ هـ ٩٨) من و أحكام الجمعة ، والله الموقق .

(١) آفلت: واما حديث و من لقي اخاه عند الانصراف من الجمعة فليقل: تقبل الله منا ومنك فإنها قريضة اديتموها الى ربكم ، فقد اورده السيوطي في و ذيل الأحاديث المرضوعة ، وقال(عر١١١) : و فيه نهشل وهو كذاب ،

(٢) وللشيخ مصطفى الغلابيني رسالة نافعة في هذه المسألة اسمها : و البدعة في
صلاة الظهو بعد الجمعة : نشرت في عجلة و المنار ٤ على دفعات فانظر (١/ ٩٤١ - ٩٤٨ ،
٨/ ٢٤ - ٢٩) . ولعلها افروت في رسالة مستفلة .

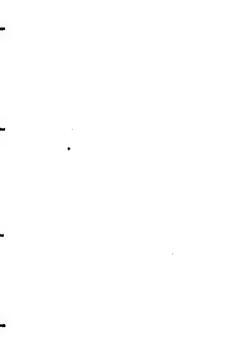
طفلاً لها، لا يزال يزحف، ولا يمشى ؛ قد عقدت بين ابهامى رجليه بخيط، ثم تطلب قطعه من أول خارج من المسجد، يزعمس أن الطفل ينطلن ويمشى على رجليه بعد اسبوعين من هذه العملية!

٧٥ ـ قيام بعضهم على الباب وعلى يده كأس ماء ، ليتضل فيه
 الخارجون من المسجاة واحداً بعد واحد ، للبركة والإستشفاء!

وهذا آخر بدع الجمعة.

والحمد لله وحده . والصلاة والسلام على من لا نبي بعده . دمشة ، ۱۳۸۲/۲/۲۷ هـ

محمد ناصر الدين الألباني



الفهيست

٥٣ ــ المقدمة وفيها بيان سبب تأليف الرسالة ووصف حال مسجد الجامعــة السورية إبان عارته بالصلاة

٥٦ - نص اسئلة لجنة مسجد الجامعة

٥٨ - الجواب عن الأسئلة

٥٨ - حديث أذان عشان

٥٩ - الجواب عن الفقرة الأولى ٦٠ _ متى يشرع الاذان العثباتي

٦٦ - استمرار العمل في المغرب بالإذان الواحد يوم الجمعة

٦٤ ـ الجواب عن الفقرة الثانية

٦٤ - الجواب عن الفقرة الثالثة ٦٤ - تحقيق موضع الأذان النبوى والعثياني

٦٦ - الأذان في المسجد بدعة ٦٦ - هل كانت المنارة في زمنه صلى الله عليه وسلم

٧٠ - الجواب عن الفقرة الرابعة

٧٠ - تحقيق أن للجمعة وقتين

٧١ ـ الأحاديث في الوقت الأخر

٧٣ ـ الأثار في الوقت الأخر ٧٦ - سنة الجمعة القبلية لا تثبت

٧٦ ــ متى يجب السعى ؟ ورأي الامام الطحاوي الحنفي في ذلك ورد الحنفية

٧٧ _ اعتراف الحنفية بأن السنة القبلية لم تكن في العهد النبوي

- كلام ابن القيم في نفي السنة المزعومة ورد ابن الهمام عليه ومناقشتنا اياه
 وبيان ان رده عليه لا له .
 - ٨١ لم يقل أحد من الأثمة بالسنة القبلية
- ٨١ حديث ابن عمر الذي احتج به النووي على السنة القبلية وتعقب ابن
 حجر عليه
 - ٨٤ جواز الصلاة قبل الزوال يوم الجمعة
 - ٨٤ مذاهب العلماء في ذلك وبيان الحق منها
 - ٨٧ _وظيفة الداخل إلى المسجد يوم الجمعة
 - ٨٧ كلام ابن الحاج في النهي عن السنة القبلية
 ٨٩ الجواب الشافي عن الاستدلال بحديث و بين كل أذانين صلاة ي
 - ٩٠ -خلاصة الرسالة
- ٩٢ ـ رسالة و أحكام الجمعة ، ملخصة من و الموعظة الحسنة الصديق حسن خان
 - ٩٢ حكم صلاة الجمعة
 - ٩٣ حكم صلاة الجماعة
 - ٩٣ الامام الأعظم ٩٤ - العدد في الجمعة
 - بو .
 ۱۵ کتاب عمر بصلاة الجمعة حیثا کانوا
 - ٩٥ الرد على صاحب (الموعظة) في ميله الى جواز صلاة الجمعة للمنفرد
 - ٩٦ تعدد الجمعة في البلد الواحد
 - ٩٦ لا يشترط اذن الامام الأعظم لصحة صلاة الجمعة والعيدين
- ٩٧ ـ الرد على مؤلف و الموعظة ، فيا ذهب إليه من القول بجواز تعدد الجمعة مطلقا ، وبيان ان التعدد بدون ضرورة خلاف السنة وأنه يقضى على

حكمة الحمعة .

٩٧ . من فاتته الجمعة ماذا يصلى ؟

٩٨ _ بعض الأحاديث الموقوفة في أن من فاتته الجمعة صلىَّ الظهر ٩٨ _ عاذا تدرك الحمعة ؟

٩٩ _ حكم الجمعة في يوم العيد

١٠١ - حكم غسل الجمعة

 ١٠١ ترجيحنا الوجوبخلافاً للمؤلف والجواب عن حديث: (من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت) .

١٠٢_ حكم خطبة الجمعة

۱۰۲_الرد على الؤلف في ذهابه الى ان الخطبة سنة والتدليل على أنها واجبة ۱۰۳_صفة الخط**بة وما يعلم فيها**

١٠٥ ـ من السنة ان يأتي في الخطبة بخطبة الحاجة وقوله (أما بعد فان خمير الكلام . .) والتذكير بإحيائها .

١٠٧ ـ قصر الخطبة وإطالة الصلاة

١٠٨ - أحكام متفرقة

١٠٩ - تحية المسجد أثناء الخطبة

١٠٩ ـ توقف المؤلف في حكم متابعة الخطيب في الصلاة عليه صلى الله عليه
 وسلم وترجيح إنها لا تشرع متابعته .

١١١ - رسالة وبـدع الجمعة ۽ .

١١١ _ فصل هام في وجوب معرفة البدع وأنه لا يغني عنها معرفة السنة فقط . ١١٢ _ أسباب البدع كثيرة ، وذكر سبب واحد منها ، وضرب مثل عليها .

١١٣ - حديث و جنبوا مساجدكم صبياتكم ، ضعيف اغتر به بعض الفضلاء

فمنم به الصبيان عن المسجد خلافاً للسنة الصحيحة ١١٤ - سرد و بدع الجمعة »

١١٥ - قول عمر رضي الله عنه: ١ الجمعة لا تمنع من سفر ،

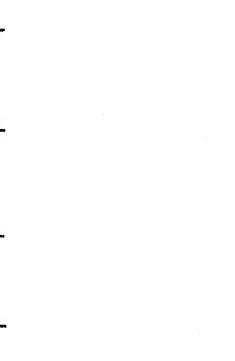
١١٦- قول الباجوري: لا يكره للامام والرجل الصالح والرجل العظيم تخطى الرقاب ، !

١٢١ - حديث: (إن الله في كل ليلة من رمضان ستائة الف . . . عباطل

١٢٣ ـ اقامة الجمعة في المساجد الصغيرة من البدع. وكلام السبكي والقاسمي في ذلك وهو مهم .

نظام التكافل الإجتماعي

للأستاذ سكيدقطب



بسامدارهمن أرسيم

(ان الحمد لله ، تحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ، ومن سيئات اعالمنا ، من يهده الله فلا مفسل له ، ومن يضلل فلا هادي له ، واشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، واشهد أن عمداً عبده ورسوله . ﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تمرتن الا وأنتم مسلمون ٢ - ١ • ١ (إيا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها ، وبث منها رجالا كثيراً ونساء واتقوا الله الذي تساء لون به والارحام ، ان الله كان عليكم رقيباً ٤ - ١ (إيا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديداً ، يصلح لكم اعمالكم ويغفر لكم فنوبكم ، ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزاً عظياً ٣٤ - ٧ - ١٧ (١٠) .

أما بعد فإنه بسر (قسم النشر في لجنة المسجد) أن يقـدم هذه

⁽١) هذه خطة الحاجة التي كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعلمها اصحابه كها رويت عن ابن مسعود (رضي الله عنه) عند احمد وأصحاب السنن الاربعة.

[[]وقد خرجها المحدث الشيخ ناصر الدين الالباني في رسالة خاصة طبعها المكتب الاسلامي .]

الرسالة الثانية، بعد أن رأى من ذيوع الرسالة الاولى وانتشارهــا أكبر مشجع له على المضى في عمله.

إننا نقدم هذه الرسالة، بعد أن أوركنا كثرة المشاكل التي نعانيها من جراء غزو الحضارة المادية الكافرة لننا التي افسدت طباعنا وجعلتنا في فوضى خلقية منكرة، وأساءت الى تفكيرنا فاستطاعت ان تنفث سمومها في بعض افرادنا فجعلت منهم ماديين يكفرون بكل شيء سوى المادة ينعقون بصيحات الكفر دون تفكير. . يزعمون ان الاسلام دين لا يحل مشاكلنا!! ولكنهم ببغاوات يرددون الصوت الذي يسمعونه ولو كان سباب انفسهم وقردة يقلدون العمل الذي يجري امامهم ولو كان تسويد وجوههم وصدق المثل العربي (الناس اعداء ما جهلوا) فهم اعداء الاسلام لانهم يجهلونه!!

والاسلام الذي سما بالروح، لم يهمل المادة وعالمها بل نظمها اكمل تنظيم، وحل مشاكلهما بكل بساطة وسهولة واحكام، ودراسه المنهاج الاقتصادي في الاسلام امر جليل يتصل بشتى نواحي الحياة الاخرى ويقتضي جهوداً متواصلة.

وما أشد حاجتنا الى أن تنشأ حلقة علمية تختص بنشر هذه البحوث الاقتصادية من وجهة النظر الاسلامية بنشرات شهرية او اسبوعية حتى تأخذ بأيدي من ضل، الى سواء السبيل.

لاسيا ان في هذه المواضيع كثيرا من الكتابات، اجلها على ما

نعلم رسالة (معضلات الاقتصاد وحلها في الاسلام) للاستأذ المودودي وكتب الاستاذ قطب والغزالي وغيرها. .

وعسى أن يكون نشر هذا البحث خطوة أولى في هذا الميدان الرحب الفسيح وهذه الرسالة تتضمن بحث عنصر. مهم من عناصر العدالة الاجتاعية. والاستاذ الكبير « سيد قطب » هو من أقدر من يكتب عن رسالة الاسلام بأسلوب مشرق مبين وكيف لا وهو (لسان الدين) - كما سماه الاستاذ الطنطاوي -

والله نسأل أن يوفقنا الى فهم مبادىء الاسلام من اجتاعية واقتصادية وسياسية وروحية، فندعو إليها معتزين بها لانها هي وحدها الحق الذي ارتضاه الله . ﴿ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرِ الاسلامِ دِينًا فَلْنَ يَقِيلَ منه وهو في الأخرة من الخاسرين (١٠) .

ونحن اليوم نجدد عهدنا لله : أن نعيش مجاهدين في سبيله ما حيينا، حتى ترفع راية الاسلام في الأرض، ويومشذ يتحسرر المظلومون من كل عنت وطغيان، وينعمون بنعمة السعادة والهناء.. نعمة الاسلام ﴿ إن الله يدافع عن الذين أمنوا.. (")

دمشق _ ۲۰ شعبان ۱۳۷۳

لجنة المسجد

⁽١) آل عمران : ٥٥.

⁽٢) الحج : ٣٨.

قال الاستاذ سيد:

لقد تعودنا حين نذكر (التكافل الاجيماعي،) ونتحدث عن دور العقيدة الدينية فيه، أن تخطر ببالنا كلهات الأحسان، والصدقـة والبر، وعلى الأكثر كلمة : الزكاة.

أريد أن اقرر أن هذه الكلمات، وما وراءها من مدلولات وما تلفيه حولها من صور وظلال، لا تمثل حقيقة الدور الذي تقوم به عقيدة كالعقيدة الاسلامية في ميدان التكافل الاجتماعي.

ان التكامل الاجهاعي في الاسلام نظام كامل، نظام لكل ما تحمله هذه الكلمة من معنى هذا النظام قد تدخل في عناصره مدلولات الاحسان والصدقة والبر والزكاة وما اليها، ولكنها هي بذاتها لا تدل على حقيقته، لأن حقيقته اوسع منها جميعا. ان هذه المدلولات هي بعض وسائل ذلك النظام، ولكنها ليست هوة لأن الوسيلة غير الماهية.

ان نظام التكافل الاجتاعي في الاسلام لا يعني مجرد المساعدات المثالة - ايا كانت صورتها - كها تعني مشسلا كلمات الضهان الاجتاعي فالمساعدات المثلية هي نوع واحد من المساعدات التي يعينها التكافل في الاسلام. ثم انها هي وغيرها من المساعدات الاخرى ليست صلب النظام، الها هي وسائل لتحقيقه.

والآن نجيء الى بيان حقيقة نظام التكافل الاجتماعي كها عناه الاسلام.

لقد عني الاسلام بالتكافل الاجتاعي أن يكون نظاما لتربية روح الفرد وضميره وشخصيته وسلموكه الاجتاعي، وان يكون نظاما لتكوين الاسرة وتنظيمها وتكافلها، وان يكون نظاما للعلاقات الاجتاعية بما في ذلك العلاقات التي تربط الفرد بالدولة، وان يكون في النهاية نظاما للمعامالات المالية، والعلاقات الاقتصادية التي تسود المجتمع الاسلامي.

وهكذا نرى أن مدلولات البر والاحسان والصدقة - وحتى الزكاة - تتضاءل امام هذا المدلول الشامل للتكافل الاجتماعي كما عناه الاسلام، وكما طبقه في واقع الحياة في يوم من الايام!

لقد بدأ الاسلام فجعل التكافل علاقة تربط بين المرء ونفسه فجل الفرد مسؤولا عن نفسه امام الله : مسؤولا عنها ان يزكيها ويطهرها، وان يكفها عن شهواتها، وان يقف لها بالمرصاد كلها هفت الى غواية. وقرر أن هذه النفس مستعدة للفجور والتقوى وان على صاحبها ان يختار لها الطريق وعليه تبعة ما يختار لها.

﴿ وَنَفْسَ وَمَا سُواهَا. فَأَلْمُمُهَا فَجُورُهَا وَتَقُواهَا. قَدَّ افلَحُ مَنَ زَكَاهًا. وقد خاب من دساها﴾ (١).

ولقد كلفه أن يمتع نفسه في الحدود التي لا تفسد فطرتها، وان

⁽١) الشمس : ٧ - ٨ - ١

يمنحها حقها من العمل والراحة فلا ينهكها ويضعفها﴿ واتبع فيا آتاك الله الدار الاخرة. ولا تنس نصيبك من الدنيا﴾ ... ﴿ ان لمدنك علمك حقا ء ص.

وفي مقابل حرية الاختيار قرر الاسلام فردية التبعة! فكل انسان وعمله، وكل انسان وما يكسب لنفسه من خير او شر، ومن حسنة أوسيئة ﴿ كل نفس بما كسبت رهينة ﴾ (*) . ﴿ ولا تزر وازرة وزر أخرى﴾ (1).

وبذلك يقف الانسان من نفسه موقف الرقيب والكفيل: يهديها ان ضلت، ويحاصها حقوقها المشروعة. ويحاسبها ان اخطأت، ويحتمل تبعية اهياله ان أهمل في ردّها عن الغواية وبذلك يقيم الاسلام من كل فرد شخصيتين تتراقبان وتتكافلان فها بينها في الخير والشرسواء.

ذلك التكافل بين المرء ونفسه نظام تربوي. يوقظ ضمير الفرد وحساسيته، كيا يوقظ شخصيته وينميها. فالحرية والتبعة هيا قوام الشخصية المستقلة، وهو تكافل فردي في ظاهره، ولكنه في حقيته تكافل اجتاعي على المعنى الواسع الذي يعنيه الأسلام. ذلك ان تربية الفرد على هذا النحو إنما هي اعداد له في ميدان المجتمع. فلهذا التهذيب تناتجه في السلوك الاجتاعي، وفي التكافل

⁽١) القصص: ٧٧

⁽٢) صحيح الجامع ٧٨١٩ (٣) المدثر، : ٣٧.

⁽٤) الاسراء : ١٣.

الاجتاعي. لأن الاسلام يوجد الفرد بعد هذه الخطوة ـ خطوة ايقاظ ضميره وارهاف حساسيته ـ الى الاثار والتعاون والتكافس مع الجهاعة ، فيجده على استعداد طيب للخطوة الشانية بعمد اختياره المرحلة الاولى.

بعد ذلك ينتقل الاسلام بالتكافل الاجتاعي من نفس الفرد الى عضسن الاسرة، فيقيم هذا المحضسن على اسس وطيدة من التكافل، يتعادل فيها الغنم والغرم، وتتناسق فيها الحقوق والواجبات، والاسرة هي اللبنة الاولى في بناء المجتمع فاذا اقيم بناؤها على اساس التكافل، ضمن هذا المجتمع في النهاية بناءً وطيد الاركان، سليا غير متخلخل، وخفت الاعباء الاجتاعية على الدولة، لأن قسطاً كبيراً منها سيتم في داخل عيط الاسرة.

هذا التكافل في الاسرة ليس مجرد تكافل اقتصادي، انجا هو تكافل انساني كامل. يشمل واجب العناية بالاطفىال وتنشئتهم واعدادهمم للحياة، جسمياً وعقلياً وروحياً، وواجب الرعاية للإمهات والأباء عند الكبرة والهرم، الى جانب التكاليف المادية والتوارث المقابل لهذه التكاليف.

ولا مفر من الاعتراف بقيمة الاسرة في بناء المجتمع، على الرغم من جميع المحاولات التي تتجه اليها بعض النظم المادية للقضاء على الاسرة، وتكافلها الاجتماعي الخاص ـ كما تحاول الشيوعية مثلاً _ بحجة انها تنمي أحاسيس الاثرة الذاتية، وحب التملك، وتمنع الشيوعية المال، وشيوعية ملكية الدولة للافراد. فالاسرة تقوم على ميول ثابتة في الفطرة البشرية يلبيها الاسلام تلبية سليمة حين يجعل للاسرة مكانها الرئيسي في نظامه الاجتاعي كها انها هي العش الذي ننشأ في دفئه، ومن حوله، مجموعة الاداب والاخلاق الخاصة بالجنس، وهي في صميمها آداب المجتمع الذي ارتفع عن الاباحية والحيوانية.

كذلك هي ضرورة بيولوجية ونفسية لا يغنسي عنها نظام الاختلاط الجنسي الاباحي. فتخصيص امرأة لرجل واحد اصلح بيولوجيا وافلح لانجاب الاطفال اما من الوجهة النفسية فان مشاعر المودة والرحمة والتعاون تنمو في جو الاسرة خيرا مما تنمو في ايظام آخر. وتكوين الشخصية يتم في هذا المحيط خيراً مما يتم في أيظام آخر. وقد البتت تجارب محاضن الاطفال كها قالت انا فرويد ودورتي برلنجهام في كتابها « اطفال بلا اسرة » ان الطفل الذي يتناوب تربيته عدة حاضنات تختل شخصيته وتتفكك، كها ان الطفل الذي يشاركه في حاضنة اطفال آخرون في مثل سنه لا لتنمو في نفسه مشاعر الحب والتعاون.

فالاسلام حينا جعل الاسرة قاعدة نظامه الاجتاعي، وجعل التكامل بكل معانيه قانوناً لهذه الاسرة، كان يضع للتكامل الاجتاعي الاساس الصحيح المتفتق مع الفطرة البشرية المحقق لاقصى ما فيها من استعداد للخبر والكيال.

هـذا التكافـل الاجتاعـي في محيط الاسرة ينشـأ عنـه بجــوار

الواجبات والتكاليف الادبية حقـوق وواجبـات في المال اذ يقـرر الاسلام النفقة للعاجز على القادر في عميطالاسرة، ويقرر معه نظام التوارث بين الاقرباء على خلاف فيها بين الآراء الفقهية لا يعنينا هنا بيانه. انما المهم هو تقرير اصل التكامل العائلي والتعادل بين الغنم والغـرم فيه، تبعـاً لمبـدأ العـدل الـذي هو اسـاس النظـام الاجياعي في الاسلام.

ثم ننتقل من محضن الاسرة الى محيط الجماعة، حيث نجد التكافل الاجتاعي يشمل كل العلاقات الاجتاعية، ولا يقف فقط عند حدود المال.

هنالك تكافل بين الفرد والجياعة ، وبين الجياعة والفرد ، يرتب تبعات على كل منها كما يرتب حقوقاً تقابل هذه التبعات ، فالاسلام يبلغ في هذا التكامل حد التوحيد بين المصلحتين ، وحد الجزاء والعقاب على تقصير ايها في النهوض بتبعاته .

هذا التكافل - كما قلنا - لا يقف عند حدود المال هو تكافل في كل علاقات الحياة الاخرى هو تكافل في حماية المجتمع من الشر والرذيلة والفاحشة والفساد وحمايته سواء من الحاكم او المحكوم. رعل كل فرد دور في هذه الحياية و من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فمن لم يستطع فبلسائه، فمن لم يستطع فبقلبه وهو اضعف الاعان ».

وقد فهم بعض المسلمين يوما من قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا اللَّذِينَ

آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم كه "". فهم هذا البعض اتما تجيز لهم السكوت عن رد المنكر وتغيره. فنههم الخليفة الاول ابو بكر- رضي الله عنه - الى عدم فهمهم لها قال : و يا أيما الناس، انكم تقرّاون هذه الآية .. وانكم تضعونها على غير موضعها، واني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : و ان الناس اذا رأوا المنكر ولم يغيروه او شك الله ان يعمهم بعقابه ، "وهذا هو التفسير الصحيح للذي يتطبق على يعمهم بعقابه ، "وهذا هو التفسير الصحيح للذي يتطبق على والفلال السليم - الذي ليس له اثر ايجابي في عيط الجماعة - امر والفلال السليم - الذي ليس له اثر ايجابي في عيط الجماعة - امر إلكر. فاذا لم يمنذ الضالا ويكف فهو وما كسبت يداه. ولا بجازى على الجرم بعدئذ سواه.

وكل فرد مكلف ان يحسن عمله الخاص. لأن ثمرة عمله عائدة على الجاعة « ان الله يجب اذا عمل احدكم عملا ان يتقنه » . ولكل فرد حق العمل على الجاعة - او على الدولة النائبة عن الجاعة - فالتكافل الاجتاعي في الاسلام ليس نظام احسان او صدقة في اصله انما هو نظام اعداد وانتاج تنشأ عنها الكفاية الذاتية اولا وقبل كل شيء . وقد جاء رجل الى الرسول صلى الله عليه وآله وسلم يسأل وهو قادر على العمل - فلم يعطه مالا ، انما هيأ له فأسا

⁽١) المائدة : ١٠٥.

⁽٢) انظر ۽ ابو بکر ۽ للططاوي.

وكلفه ان يذهب فيحتطب بها، فيبيع ما احتطب، فيعيش به، كها كلفه ان يعود اليه ليرى عمله وكيف حاله.. فهو قد هيأ له اداة العمل، وهداه اليه، وظل يرعاه لميرى مدى نجاحه في عمله وانتاجه فيه. وبذلك قرر مبدأ حق العمل للقادر وحقه على الدولة في تيسير وسيلة العمل وأداته، تطبيقاً لمبدأ التكامل الاجتاعي بين الفرد والجهاعة في صورته الشاملة الكاملة.

وتطبيقاً لهذا المبدأ كذلك قرر الاسلام تحريم التعامـل بالربــا فليس تحريم الربا بمعزل عن نظام التكافل الاجتاعي.

ان الاسلام يقرر مبدأ الملكية الفردية للمال الذي كسبه صاحبه يطريقة مشروعة. ولكنه يقرر بجانب مبدأ الملكية الفردية مبدأ آخر يقرر أن هذا المال مال الله ، استخلف الجهاعة فيه ﴿ وانفقوا عما جعل كم مستخلف بن فيه ﴾ ﴿ وآتوهــم من مال الله الــذي آتاكم ﴾ ١١٠ وان الملكية لا تقوم الا بعقد تم عليك من الشارع حقيقة او حكما ، باعتبار انه نائب عن الجهاعة المستخلفة في مال الله .

وتبعاً لهذين المبدأين يجرم الاسلام الربا. فالربا كسب غبر مشروع، لأن المال لا يجوز أن يلد المال. انحا العمل هو الدي يستوجب الجزاء، وكذلك لأن المال مال الجاعة ومالكه انحا هو موظف فيه لاستشاره. فاذا احتاج غيره من افراد الجماعة الى شيء يستشمرونه او يقضون به حاجاتهم الضرورية فيجب أن يعطي لهم قرضاً بلا فائدة، تحقيقاً لنظام التكافل الاجتماعي.

⁽١) النور : ٣٣.

ولن يقوم تكافل اجبماعي على وجه صحيح ونظام الفوائد الربوية قائم، والمال عجوس في ايدي اصحاب، لا يدعسون الاخرين ينتفعون به في العمل والاستغلال الا اذا ادوا عنه فائدة ربوية لا ينهض على اساس من العدل بله التكافل واطلاق المال ليعمل فيه قادر، وليستثمره افراد الجماعة بالعمل، هو الاسساس الذي يضعه الاسلام اول ما يضع لتحقيق التكامل الاجماعي.

وأخيراً نجيء الى الزكاة، ونجيء الى الصدقات. وقد تعمدت ان اؤخرها لأشير الى انها ليست الا قاعدة واحدة من قواعد كثيرة يقوم عليها نظام التكافل الاجتماعي في الاسلام، على حين يظن الكثيرون انها القاعدة الوحيدة لذلك النظام.

انها قاعدة تجيء بعد قواعد العمل وتسبر لكل قادر عليه، والقرض الحسن وتحكين كل من يريد المال ليعمل فيه او ليأكل منه بلا فائدة (ربا)، والتكافل بين افراد الاسرة والتضامن في العزم والتبعة الفردية والجاعية تجاه المجتمع - لا من ناحية المال وحده بل في كل نواحي الحياة - تجيء بعد أن تكون فكرة التكافل الاجتاعي قد شملت تربية الفرد وتربية الجهاعة وتنظيم الحياة الاجتاعية قد شملت تربية الفرد وتربية الجهاعة وتنظيم الحياة الاجتاعية على السمن فاضلة يكفلها الفرد وتكفلها الجاعة ويحميها الجميع من كل اعتداء سواء جاء هذا الاعتداء من الافراد المحكومين او السلطات الحاكمة.

وبذلك تنفى من الزكاة تلك الصورة الذليلة التبي يتصورهما البعض لها : صورة يد ممدودة بالسؤال ويد متفضلة تنفحها بشيء من المال، انها صورة مزورة مفتعلة لفريضة الزكاة، يتخيلها من لا يعرفون حقيقة هذا النظام، او محمن يعرفون، ولكنهم بجاولون تشويه الحقائق لغرض معلوم.

فأما الصدقات، فلان فيها مظنة الاحسان من مخلوق الى مخلوق فاننا نرى الاسلام ينفي هذه المظنة بشدة ويقرر دائم أنها قرض لله يجزي علميه الله . وليس تفضلا من انسان على انسان وان الرابح في هذه العملية هو من ينفق المال. وانه انما يقدم لنفسه ما انفق بلا منّ ولا افضال.

﴿ وما تنفقوا من خير فلأنفسكم. وما تنفقوا الا ابتغاء وجه الله وما تنفقوا من خير يوفّ اليكم وانتم لا تظلمون﴾ ١٠٠.

﴿ مَن ذَا الذِّي يقرض اللهَ قَرضاً حسناً، فيضاعفه له، وله اجر تريم﴾ (۱).

ومن ثم فالمعطي حين يعطي، لا يتفضل على المحتاج انمــا هو

⁽١) البقرة : ٢٧٢.

يقدم قرضاً لله والمحتاج الذي اخذ انما كان واسطة لمن اعطى لينال اجره من الله .

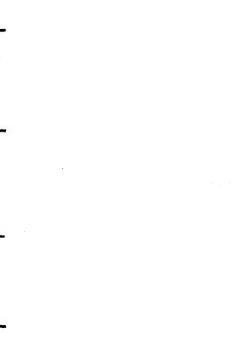
هذه هي الصورة الحقيقية لنظام التكافل الاجتاعي في الاسلام عرضته عليكم في ايجاز، لنعلم انه نظام تربية للفرد والجاعة، ونظام تمكين للاسرة وحماية، ونظام للمجتمع بحدد علاقات افراده وحكوماته، واخيرا فهو نظام اقتصادي بحدد العلاقات الاقتصادية في ميادين كثيرة. ويجعل العمل والانتاج وسيلته الاولى ولو تتبعناه في بقية المعاملات كما تتبعناه في موضوع العمل والربيا لوجدناه في يشمل جميع العلاقات الاقتصادية.

ومن ثم فهو نظام حياة شامل، لا نظام احسان وصدقة وبر فقط كما يتبادر كثيرا الى الاذهان. ولقد حقق الاسلام بهذا النظام مجتمعا متكاملا لم تعرفه البشرية من قبل، وما تزال تتطلع الى تحقيق مثله حتى الآن.

سيد قطب

الصاعبيالخيروالثير

نص الخطبة التي ألقيت في مسجد الجامعة في ١٢ رمضان ١٣٧٣



تمق يِمَة

الكتومصطفى السباعي. المراقب العام للاخوان المسلمين

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

(وبعد) فان الاسلام غني بحصادر القوة والنصر، حافل بالدعاة الذين اخذوا على انفسهم أن يدعوا الى الله على هدى وبصيرة، وأن يعملوا للخير في اوساط أمتهم ما وسعهم العمل، ويكافحوا الشر في مجتمعاتهم ما استطاعوا من الكفاح، حتى يعود المسلمون الى حقائق دينهم، وتنكشف للأعين روعته وجاؤه، وتنفتح النفوس لهذايته وإشراقه.

وهـذه الرسالة التي تقـوم بنشرهـا « لجنة مسجــد الجامعة السورية ، هي دروس مفيدة من كتاب الله الخالد، يعرضها علينا الاخ الداعية المربي الاستاذ محمد خير الجلاد، باسلوب نير نابع من نفس مؤمنة وروح مشرقــة، يجـد فيهـا الشــاب المؤمن ما يذكره بعبوديته لله ، وكرامته عنده، وحاجته الى عفوه ورحمته، كما ينبهه الى دسائس الشيطان ودخائله في النفس، وان للشيطان مداخل ما هلك من هلك الا لغفلته عنها، وما نجا من نجا الا لتبهـه لهـا وحذره منها، ولولا مسالك الشيطان في النفس، لما حبط أجر العامل، ولا انقطع عن عبادته العابد، ولا ضل عن سبيله الداعية، ولم يجاهد صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون العارفون من بعدهم شيئاً كما جاهدوا خدع الشيطان ودسائسه.

ردسائسه.
وما أخوجنا اليوم الى قراءة مثل هذه الرسالة، وقد عصفت في
النفوس رياح الهوى، وانحرف الشيطان بحكره الدفين بكشير من
اتباع الخير والهدى، حتى كاد يلتبس الحق بالباطل، والاصلاح
بالافساد، والخير بالشر، ولله الأمر من قبل ومن بعد، ونسأله
الهداية والتوفيق، كما نعوذ به من شرور أنفسننا ومن وساوس
الشيطان ودسائسه، والله اكبر ولله الحمد.

دمشق في ٣ من ذي القعدة ١٣٧٣ و٤ من تموز ١٩٥٤

مصطفى السباعي

بسبا مدارحمن أرميتم

الحمد لله نحصده ونستميته، ونعوذ بالله من شرور انفسنا وسيئات اعهائنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله. ﴿ يَا أَيّها الذّين آمنوا اتقوا الله حق تقاته، ولا تموتن الا وانتم مسلمون ﴾ (﴿ يَا اليّها النّاس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة، وخلق منها زوجها، وبث منها رجالا كثيراً ونساء، واتقوا الله الذي تساملون به والارحام، ان الله كان عليكم رقباً ﴾ (﴿ يا ايها الذي آمنوا اتقوا الله وقولوا قولًا سديداً، يصلح لكم اعالكم، ويغفر لكم ذنوبكم، ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزاً عظا ﴾ () .

أما بعد: فان شهر رمضان المبارك تمغة مباركة من عمر السنة أما بعد: فان شهر رمضان المبارك تمغة مباركة من عمر السنة لينجل الله سبحانه فيها على عباده فيفتح ابراب رحمته، وينشر اعلام طاعته، فيزيد العابدون اقبالا على العبادة، ويتوب العصاة منيبين تنطلق الروح فيه من كثافة الران المخيم على القلب، فينبلج صبح الايمان وضاء مشرقاً نترجم عنه الابتسامة المتلالة على ثغر الصائم، فهو يتردد بين ليل يقومه، ونهار يصومه، وقرآن يتلوه، وأمل (١) آل عمران : ١٠٠. (٣) السناء : ١٠ (٣) الاحزاب : ٧٠.

يحدوه ، الى تحري ليلة القدر، الني هي خير من الف شهر، حتى اذا ذاب قلبه و اخشوع ، واشرقت روحه في الطاعة ، تذوق لذة انسانيته المؤمنة ، وأحس بانه ارتفع بطائرة الروح الى سماء المعرفة والمناجاة ، فشهر الصبام معراج يرقاه المؤمن ويتخذه مرحلة جديدة لانطلاق جديد في معارج الكهالات التي تقربه الى الله ، وتجعل منه انساناً ملكاً يمثى على هذه الارض .

انسانا ملكا يمثي على هذه الارض.
فنحن نهتبل موسم هذا الشهر شهر العبادة والقرآن، لتتناول طائفة من آيات الذكر الحكيم نتفحص في قراءتها قصة خالدة رائعة، يتمثل فيها الصراع العنيف الدائب بين قوى الخير وقوى الشر، لنتحسس فيها العظة البالغة، والعبرة المؤثرة، والنسابت في حلبة الصراع الهائل بين هذه القوى، وقد قصها الله علينا أكثر من وجودنا، وعقيقة رسالتنا وواجبنا، ولنعلم اننا خلقنا في هذه الدنيا جنود حرب وصراع ونضال لا هوادة فيه ولا راحة معه، وان اللحظة التي نترك فيها اليقظة والاستعداد والكفاح ولو طرفة عين، تكون هي اللحظة التي يحتد فيها سلطان العدو ويفتك فينا سلاحه.

سبرحه. واننا نم كثيراً على هذه الآيات الواضحات مرور من اعتاد رؤية الشمس كل يوم فلا يكاد يجد فيها معجزة تبهر عقله، وتأخذ لبه، لانه اعتاد أن يراها كل يوم فلا يفكر فيها طويلا. مع أن القرآن يمثنا على التدبر والتفكر في قرابة خسين آية أو نزيد، لئلا تنساق الآيات بين ايدينا مساق العادة المألوفة فنخسر لذة التفكر فيهما، ونهمـل العظة التي سيقت هذه الآيات بسببها ومن أجلها.

ثم ان المؤمن حينا يندبر قصة هذا الصراع بيقظة واهنها لا يسعه الا ان يتحمس له متأهباً لخوضه مندفعاً نحوه، لان روح القصة تؤجع في النفس روح الثورة على العدو المتأهب، والروح النبيل تواق الى حب المغامرة في سبيل الواجب الذي يحتم عليه الانتصار له والتفائي في سبيله.

واذا اتبح للمؤمن الانتصار على خصمه في هذه المعركة، فقط فتح له الطريق للانتصار في كل معركة مها حمي وطيسها، واشتد أوارها، وإذا انهزم في هذه المعركة، فقد خسر المعارك كلها مهما كان كثير العتاد والقوة.

تلك القصة هي قصة آدم عليه السلام وقصة ابليس عليه اللعنة على أن لهذه القصة مشاهد عدة نعرضها بالترتيب واحداً بعد آخر.

المشهد الأول: يعرض الله سبحانه فيه أصل آدم وانه من طين يابس مسود مصور، وأصل ابليس وانه من النار النافذة في المسام. ويأمر ابليس فيه بالسجود لآدم فيابى خارجاً من رحمة الله مطروداً، فيطلب إنظاره وتأخيره الى يوم القيامة، فيجاب الى ما طلب، فيقسم: لينوين أدم وأبناءه وليزين هم الشهوات، واستثنى عباد الله المؤمنين الذين لا شأن له بهم، ولا سلطان له عليهم قال الله تعالى: ﴿ولقد خلقنا الانسان من صلصال من حماء مسنون والجان خلقناه من قبل من نار السموم. واذ قال ربك للملائكة: اني

خالق بشراً من صلصال من حماءٍ مسنون. فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين فسجد الملائكة كلهم أجمعون الا ابليس أبى أن يكون مع الساجدين. قال: يا ابليس مالك ألا

تكون مع الساجدين؟ قال: لم أكن لاسجد لبشر خلقت من صلصال من حماء مسنون. قال: فاخرج منها فانك رجيم. وان عليك اللعنة الى يوم الدين. قال: رب فأنظِرني الى يوم يبعثون. قال: فانك من المنظرين. الى يوم الوقت المعلوم. قال: رب بما

اغويتني لأزينز لهم في الارض ولأغوقنهم أجعين إلا عبادك منهم المخلصين. قال: هذا صراط على مستقيم. ان عبادي ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من الغاوين. وإن جهنم لموعدهــم اجمعين. لها سبعة ابواب لكل باب منهم جزء مقسوم ١٠٠٠.

والمشهد الثاني: يذكر الله لنا فيه تكريمه لآدم بدخوله وزوجه الجنة، ونهيه اياهما عن الاقتراب من الشجرة، واغراء الشيطان آدم وزوجه بالاكل منها حتى اخرجا هابطين الى الارض، كل فريق عدو للآخر على مسرح هذه الارض. فقال تعالى:﴿وقلنا: يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وكلا منها رغداً حيث شئتا ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين فأزلها الشيطان عنها فأخرجهما مما كانا فيه وقلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم في الارض مستقر ومتاع الى حين، (١٠).

⁽١) الحجر : الآيات من ٢٦ إلى ٤٤. (٢) النقرة: ٣٥_٣٥

والمشهد الثالث: هو مشهد استغفار آدم وتوبته، وابتداء المعركة بين الخير والشر بـين خــر الايمــان وشم الكفــان، بــين نور الله وهدايته، وظلام الشيطان وغوايته، فقال تعالى: ﴿ فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه انه هو التواب الرحيم. قلنا: اهبطوا منها جميعاً · · · أَ · أَ كَم منى هدى فمن تبع هداي فلا خوف عليهم ولا مله. أصحاب النار هم يامته الحجة مضاء للذين كلذين بذاب الله من ;عنا أم صبرنا له وعدكم وعد سلطان الا أن سكم، ما أنسا

. 17-77-71:

إنسي كفرت بما . وأدخـل الـذين لانهار خالدين فيها العظيم. هذه مشاهد القصة، تبرز فيها حقيقة هذا الصراع الجامع بين آدم وابليس. وعمل بني آدم ان يتخذوا منها اكبر عبـرة، وأجــل موعظة، وأعظم تجربة.

فيا أيها الآدمي المكرم على ربك، والذي سجدت له الملائكة، وطود الله ابليس من رحمته لابائه عن السجود لك، وامتناعه عن امتثال أمره فيك.

ويا ايها الآدمي الذي أدخلك الله الجنة فنهاك عن الاكل من الشجرة، فوسوس لك ابليس العدو، فخالفت أمر ربك. فأكلت منها وأطعت الشيطان، فظردت من الجنة، فشمت بك عدوك إبليس، وفرح بطردك واطمأن إلى انه صرعك في الشوط الاول من المعركة، ورجا ان يحكم عليك بالطرد من رحمة الله كها طرد هو فتكونان سواء.

ولكن الله الكريم الغفور الرحيم علمك كيف تتوب، فدلك على الاستغفار ليمحو عنك الخطيئة، ثم لتعاود الصراع طامعاً في الانتصار على الشيطان الذي كان قد صرعك، فتتعود ان تصرعه دائماً.

يا أيها الآدمي الذي بلغت من اكرام الله إياك ما عرفت، ومن عفوه ما رأيت، ما أجدرك بتقدير هذا الاحسان، ومــا أحــق الله بقلبك أن يستأثر به ويجتل سويداء.

أليس الانسان عبد الاحسان؟ ألم تجبل الفلوب على حب من أحسسن اليها؟ أيكون الاب محبوباً لانــه الوالـــد، ويكون الصديق أثيراً لانه الودود، ويكون كل ما في هذا الكون حبيباً لانه الجميل، ثم لا يكون الله الذي خلق هؤلاء وسخرهم لرفاهيتك أحق بالحب منهم جميعاً؟ فو قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم وازواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحبً اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتى الله بأمره والله لا يهدي القوم الفاسقين (۱۰).

فانظر أي انسأن أنت في هذه المعركة . فإما ان تكون غلصاً تش قلبك، ومسلماً اليه أمرك، متوجهاً اليه في جميع أمورك، ومراقباً إياه في جميع حالاتك،فتظفر برضاء الله، وسعادة الدارين، وتنتصر على الشيطان .

وإما أن تكفر نعمة الله عليك، فتخالف اوامره اليك، فيفترسك الشيطان، ويسوقك بغطام غفلتك الى غضب الله، ويستعملك في غواية الناس، فتكون الخامر في معركة الصراع، وتكون لئياً لأنك سمحت لعدوك أن يأسرك برضاك، ويسوقك بارادتك الى غالفة أمر الله، وكان باستطاعتك أن تتوب وتحسن التوبة وتستغفر، فقصرت، وأمعنت حتى أنساك الشيطان ذكر الله، ومهمة الكفاح، فقعدت واستسلمت استسلام الجبناء، فكفيت شيطانك أمرك، واستراح من مقاومتك، واستخدمك في اغراض الشر، فخسرت الصفقة، وانهزمت في معركة الصراع. واعلم ايها المؤمن ان للشيطان خدعاً خبيئة، بها يصل الى ولوج

⁽١) التوبة : ٢٤.

قلب المؤمن، ومنها يشن الغارة ويبدأ الهجوم، وقد رد الله خدع الشيطان بما ينقضها، ويزيل اثرها، ويرد كيده فيها ﴿ ان كيد الشيطان كان ضعيفاً ﴾ وأعظم هذه الخدع أن يزين الشيطان للانسان ارتكاب معصية ما، حتى إذا طغاه ووقع فيها، خُيّل اليه مخدوعاً ان معصيته قد صهرته في ظلمتها، واذابته في بوتقها، وأنه بلغ من اتساخ القلب، ودناءة المعصية، ما يحجبه عن رحمة الله، ويبعده عن قبول التوبة، فاذا رفع بصره الى السماء يستغفر داعياً مبتهلاً، شخص شيطانه بين عينيه وناداه: أن اخسأ أيها العاصي الملوث بأوزار المعصية، إن معصيتك لا تمحى بالدموع، ولا تزول بالتوبة ،فطأطيء رأسك ،وغض طرفك ، وعدُّ الى ظلمتك التي أنت من معدنها. وسرعان ما تسرى في نفس العـاصي هيبــة الموقف، وهول المعصية فيخجلُ من ربه، ويتهافت في نفسه، ويظـن ان الهرب من التوبة، والفرار من الاستغفار، هو الاليقُ بذنب، والأجدر بمقامه، فيفر من التوبة، ويحجم عن الاستغفار، فيجد الشيطان في ذلك أمنيته، فيعبث به عبث الطفـل بالـكرة وينهـزم المؤمن العاصي حينئذ في معركة الصراع مع الشيطان.

ولعلَّ اكثر العصاة المصرين على معاصيهــم هم من هؤلاء البائسين من رحمة الله ، المخدوعين بعبث الشيطان وكيده، ولشلا يقع العصاة في فخ اليأس الشيطاني، فقد فتح الله لهم باب الامل بعفوه ومغفرته ، إذا هم أخلصوا توبتهم لله ، وندموا على ما فعلوا، وَعَرَمُوا عَلَى أَن لا يعودوا، فقال تعالى : ﴿ قَلَ يا عبادي الدّين أَسرَفُوا على انفسهم لا تقتطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذّنوب جيعاً ﴿ وَقَالَ سَبحانُه : ﴿ وَمِن يعمل سوءاً أَو يظلم نفسه ثم يتعفر الله يغفر الدّيك للذين يتعفر الله يجملوا السوء بجهالة ثم تابوا من بعد ذلك وأصلحوا إن ربك من بعدها لغفور رحيم ﴾ (١٠ وان من أخبث الخدع الشيطانية أن المؤمن قد تتحكم به عادة سيئة تتملكه، وتتمكن منه، فيفكر في تركها، ويهم عاولا انتزاعها، فيتصدى له الشيطان بأن زوال جبل من مكانه أهون من زوال عادة عن صاحبها، ثم يميل على نفسه من مكانه أهون من زوال عادة عن صاحبها، ثم يميل على نفسه من التغلب عليها، حتى يقعد عن معالجتها، ويلقي سلاح المقاومة تحت أمر الشيطان وتغريره، فيهسرم في معركة الصراع مع

الشيطان. فعلى المؤمن أن يستعين بالله في مغالبة الهوى، وكفاح مساوى، العادات، فالنصر رهين التحمل والصبر والتجلد والتربص لمكاثد العدو وردها بما يقابلها ويلائم صراعها. وأن التحصن بالله، والفرار اليه، والاعتزاز به، يملا قلب المؤمن ثقة وايماناً، فسرعان ما يندحر الشيطان أمام هيبة الله وسلطانه ﴿ قل اعوذ برب الناس، ملك الناس، اله الناس، من شر الوسواس الخناس، الذي

 ⁽۱) الزمر : ۵۳.
 (۲) النساء : ۱۱۰.
 (۳) النحل : ۱۱۹.

يوسبوس في صدور الناس، من الجنة والناس ﴿ ‹‹ والانسان بنفسه ِ ضعيف كل الضعف عن مقاومة الشيطان كيف لا وقـد تكالبـت ْ عليه المغريات من كم إجانب:

عليه المغريات من كل جانب: ابليس والدنيا ونفسي والهوى كيف الخلاص وكلهم اعدائي وان من اخطر خدع الشيطان (والحرب خدعة) غفلة القلب/ عن الله تبارك وتعالى، فان الذي شغلته دنياه عن آخرته مع وفرة المذكرات القرآنية غافيل كل الغفلة، مغرق في نوم عميق ونوم القلب معناه غيبوبته بخدر الغفلة المسيطرة، واذا تخدر المريض قبل الجراحة بما يسمى « البنج ، غاب احساسه بعبث المبضع ، ولم يدر أي شيء يفعل به. واذا تخدر قلب المؤمن بخدر الغفلة غاب احساسه بعبث المشرط الشيطاني وهو لا يدري، فينهزم في معركة الصراع مع الشيطان. فعلى المؤمن أن ينتبه الى خطر الغفلة، وسوء عاقبتها، حتى يثوب الى يقظته، ويحمل سلاح المقاومة فينتصر في المعركة: قال سبحانه: ﴿ انما المؤمنون الله ين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايماناً وعلى ربهم يتوكلون﴾ "؟

وان من اخفى خدع الشيطان: حب المؤمن الخير لنفسه من دون الناس، وايثاره المصلحة الخاصة وحدها دون النفكير والاهتهام في المصالح العامة المصالح العامة، وركونه الى العزلمة والانفسلات من الصراع الاجتهاعي ابتاراً للدعة والراحة وسكون النفس، ظناً منه انـه قد هرب من ظلمة الفوضي الى سكون العزلة.

⁽١) سورة الناس.

وتكاد تكون هذه الخدعة افتك سلاح بيد الشيطان لخفائها على كثيرين من جهة، ولخطرها الاكبر في تمزيق وحدة الصف، واجتماع الكلمة من جهة ثانية : ويعلم الشيطان أن اجتاع كلمة المسلمين عصمة لهم من شره وحصن لهم من ضلاله وانهزام أي انهزام له في معركة الصراع لهو يدأب جاهداً في اثارة لذة حب الذات في كل نفس. . وإشاعة حب العزلة في كل قلب ، واقامة سدود من الموانع لعرقلة اتصال المؤمنين بعضهم ببعض، ليكونوا كأحجـار البناء المبعثرة هنا وهناك، لا ينسجم منهم صف؛ ولا يرتفع بهم بنيان. وإن الله قد رد كيد الشياطين، فامرنا بالاعتصام بحبك، والتعاون على تقواه وبـره، ونهانــا عن التفــرق المقــرون بالفشــل وذهاب القوة، وشبه النبي ﷺ المؤمنين بالجسد الواحد المتاسك. ولفت نظر المؤمنين الى ضرورة التعارف والاخاء، وتمتين الأواصر، حتى لقد ناط الرسولﷺ دخول الجنة بالايمان، وربط الايمان بالتحاب، وجعل وسيلة هذا الحب افشاء السلام بين الناس فقال: «والذي نفسي بيده لن تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولن تؤمنوا حتى تحابوا ألا أدلكم على شيء اذا فعلتموه تحابيتم أفشوا السلام بينكم» وما ذلك ليبني الله بوحدة الصف صرحاً أساسه الحب والاخماء وطاعة الله، فينتصر المؤمنون وهم خير قوة في معركة الصراع بين الحق والباطل، والخير والشر، وينخذل الشيطان بخزيه ووساوسه منهزماً مدحوراً.

وهكذا فإن مكائد الشيطان لا تنتهي، ولا يعرفها إلا الدين عزّ

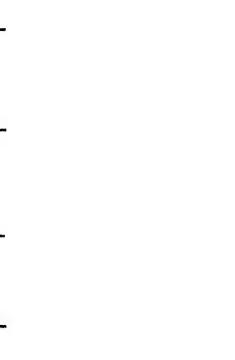
عليهم ايمانهم، وصدقت عزيمتهم على مقاومة الشيطان. فاللهم ارزقنا حلاوة الايمان، وخشوع القلب، واستقامته، وردَّ عنا كيد الشيطان، فانا نجملك في نحره ونعوذ بك من شره : يا أرحم الراجين..

محمد خبر الجلاد

من لها مات الهجرة

لأستاذ مح*بّ لديّن اسخطيب*

« ذكرى الهجرة »



ب-إمدارهم أكريهم

الحمد لله ، والصلاة على رسول، وعلى آل رسول وعلى ألى رسول وعلى أصحاب رسوله وأتباعهم ما دامت الساوات والأرض.

أما فوضى المفاهيم التي نتخبط في عشوائها من جراء تقليد الغربين فما بحتاج إلى حل شاف. .

وأما الطبقة التي تستطيع تصحيح ما ساء من هذه المضاهيم، فنحن لا نفتقد أفرادها بحمد الله ولو كانوا قلة مما أثقل واجبهم وعظم أجرهم باذن الله . .

وفي مقدمة المفاهيم التي أصبحت تستدعي التوضيح السريع مفهوم الدين.

وفي مقدمة المفكرين الاسلاميين هؤلاء كاتب هذه الرسالة .

وي مصحة الاستاذ بحب الدين يدافع عن الاسلام ويذود عنه ولقد قام الاستاذ بحب الدين يدافع عن الاسلام ويذود عنه الكائدين والمتحلين والمتحمرين في الوقت الذي زاد فيه المستجيبون لهم، ولم يجدوا من يقف في وجه طفياتهم وتهديمهم، فاصدر الفتح والزهراء يوم لم تكن للمسلمين صحف غير الفتح والزهراء، وتخرج على يديه نفر من الممكرين الاسلاميين الحاليين، كنا نفتقدهم لو لم يدرسوا في جامعة الفتح والزهراء ، وكانت الفتح والزهراء الى هذا ملتقى المسلمين من أقطار الأرض،

وأملهم، تجمعهم فكرياً بعد أن انهارت الخلافة التي كانت تجمعهم نظرياً وتحاول أن تخلق في نفوسهم الوحدة التي أرادها لهم الله جل وتعالى .

ثم بدا للناس كأتما اعتزل الاستاذ الجليل الميدان بعد أن خرج لهم أناساً يرضى عنهم الله ويرضون عنه فاحتملوا ذلك في صمت لأن الثغرة التي خلفها لا تُسد واستبشروا يوم أخذ يجرر الازهر بعد الزهراء . . وأصبحوا بحاجة الى أن يستعيدوا نفحات قلمه المسلم واستجابة لهذه الحاجة نقدم هذه الرسالة _ كما وعدنا _ هدية في ذكرى الهجرة .

ومفهوم الهجرة الذي أوضحه الاستاذ الخطيب في هذا المقال الذي نشر في الفتح ـ يوم كانت الفتح ـ قد غمض على المسلمين وشاه، تبعاً لما شابه من دخل وأصبح الناس يحتفلون بالهجرة كها يحتفل اطفال النصارى ببابا نويل، يفرحون ويهللون، كأن المسألة مسئلة احتفال يقيام أو مولىد يتلى . لا مسألة مبدأ من أرسمخ المبادىء وأساس من أعظم أساس الدين .

ولجنة المسجد التي تقدم هذه الرسالة ، خطوة جديدة في الطريق الني خطئها لنفسها من عاولة تبين الرجه الصحيح للاسلام وتوضيح فكرته ونشر دعوته ، تدعو الله سبحانه وتعالى أن يمد في عمر الداعية الاسلامي الكبير، وأن يكون في أبناء المسلمين من يسير على خطاه وينهج نهجه حتى تتجلى المقاهيم ويبدو الصراط المستقيم وحتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله . .

اللهم وفقنا إلى فهم دينك، واحياء شريعتك ونصرة نهجك، والسير في سبيلك، وأمدنا بالقوة من عندك والتأييد.. اللهم آمين.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

غرة المحرم عام ١٣٧٤

لجنة المسجد

من لجفا ماست ليجرة

في الاسلام ظاهرة يمتاز بها على غيره من الاديان التي تمرج اقطار الارض باتباعها. فأهل الديانات الاخرى ينحصر معنى الدين عندهم في العقيدة والعبادة فاذا ضُمنت لهم في أي نظام من أنظمة الحكم اكتفوا بها، وأذعنوا لذلك النظام مها كان، ولا يعرفون دينهم إلا ساعة الاجتاع في المعابد.

أما الاسلام، فكما أنه دين عقيدة وعبادة، فانه يشمل ايضاً الأداب في المنازل والمجتمعات، والتعاون بين الأفراد والمجاعات، ويتناول العقود والمصالح والالتزامات، وتتسع دائرته فتحيط بنظام الحكم كله. والمسلمون لا يعتبرون انفسهم عائشين في بلد إسلامي، إلا إذا ساد نظام الاسلام بلدهم، وقامت فيه أحكامه وآدابه كما تقوم فيه شعائره وتسود عقائده. وإذا تعذر على المسلمين المامة أحكام دينهم، وتأييد أنظمته الاجتاعية، وآدابه الحلقية والبيتية، وجب عليهم الانتقال الى البلدالذي يعمل فيه بأحكام الاسلام وآدابه، تكثيراً لسواد المسلمين، وإخزازاً لامر الدين، واستعداداً لنصره وتأييده في العالمين. وإخزائه لم ين للمسلمين بلد تتوافر فيه هذه الشروط، وجب عليهم أن يتجمعوا في بعثة صالحة تتوافر فيه انظام الاسلام المال، ويتعاونون على حماية بقيمون فيها نظام الاسلام المال، ويتعاونون على حماية

دعوته، واتخاذ الأسباب والوسائل لتحقيق رسالة الاسلام كيا جاء بها صاحبها صلوات الله عليه وكها فهمها أصحابه والتابعون لهم باحسان.

هذه هي حكمة (الهجرة) ، وهذا هو الباعث عليها والداعي لها.

فالاسلام يجب أن يكون له وطن تقام فيه معاني الاسلام كلها، ويعمل فيه بأحكامه وأنظمته في دواوين الدولة، ومرافق الأمة، ومعاملات الأفراد، وآداب البيوت، بقدر ما يعمل فيه بشعائم العبادات، وبقدر ما تحمى فيه حقائق العقيدة التي لا يكون الاسلام إسلاماً إلا بها.

وقد غفل عن هذه الظاهرة من أمر الاسلام بعض الذين دخلوا فيه على عهد رسول الله ﷺ ، فلبثوا في وطنهم (مكة) مستضعفين فيها لا يستطيعون إعلاء كلمة الله ، لغلبة الباطل يومئذ على الحق، ولا يهاجرون منها إلى المدينة فيقوى بهم الاسلام. فنزل فيهم قول الله عز وجل: ﴿إِنَّ الذَينَ تَوفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم - أي بعدم إقامة دينهم في بلدهم، وتخلفهم عن نصره وتأييده في دار هجرته -قالوا: فيا كنتم قالوا: كنًا مستضعفين في الأرض. قالوا: ألم تكن أرض الله واسعة فنهاجروا فيها فأولئك مأواهم جهنم، وساءت مصبرا (الاسترائية نزلت في قوم أسلموا، وكانوا يؤدون صلواتهم على النهج الشرعي في منازلهم أو في الحرم إن استطاعوا، وكانوا

⁽١) النساء : ٩٧.

صحيحي العقيدة وغير مقصرين في العبادة. إلا أنهم كانوا سبب ضعف للاسلام، برضوخهم لنظام غير نظامه، وإحجامهم عن تقوية الاسلام في وطنه ودار هجرته. ولما كان الاسلام دين يسر ومن مبادئه أن تقدر الضرورات بقدرها وأن يعذر أهلها، كان من قمام الآيات السالفة قول الله عز وجل: ﴿ إلا المستضعفين من النساء والرجال والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا، فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم، وكان الله عفرًا غفوراً ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مراغياً - أي مذهباً ومتحولاً - كثيراً وسعة. ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله، وكان الله غفوراً رحه) ﴾ (١٠).

إن النفس الاسلامية يريد لها الاسلام أن تعيش في جو من النظام والحكم يسهِّل لها فهم هداية الاسلام، ويجب اليها العمل بهذه الهداية في كل ضرب من ضروب الحياة، وتتوفر فيه حرية الدعوة إلى كل ما ينشده الاسلام من حقيقة وخير فيتيسر القيام بها جهاراً في جميع أحوال الفرد المسلم والجاعة الاسلامية، ويكون فيه للحق قوة تقمع من يصد عن ذلك أو يحول بين المسلمين وبين المدعوة إلى هدايتهم والعمل بها في بيوتهم وأسواقهم وأنديتهم وجمعاتهم. فاذا نشأت النفس الاسلامية وغت تحت جناح نظام يقيم أحكام الاسلام ويجمي دعوته ويحمل الأمة على آدابه، كانت هذه النفس قوة للاسلام تعمل على رفعته وتوسيع دائرته وكانت

⁽١) النساء : ٩٨ ـ ١٠٠٠.

غصناً في دوحة الاسلام تورق وتشمر في جناته . أما اذا نشأت وتمت تحت جناح نظام بخالف الاسلام وبخذل دعوته ولا يربي الامة على آدابه . فأن قوتها تكون معطلة عن تأييد الاسلام وتعميم هدايته .

ان (الهجرة المحمدية) من ديار الشرك إلى دار النصرة قد مضت بأهلها، ولكن (الهداية المحمدية) لا تزال في أمانة المسلمين، وهي في عصرنا أحوج ما كانت إلى تفكير المسلمين في صيانتها، والتاسهم الاسباب لازدهارها وتعميم العمل بها.

لا هاجر النبي ﷺ باصحابه من ديار الشرك إلى دار النصرة، كان للاسلام - على قلة أهله يومئذ - قوة بتلك القوة من أهله لا نكون صادقين إذا زعمنا أن عندنا للاسلام مثلها اليوم مع كثرتنا واتساع آفاق أوطاننا. فاذا كانت الهجرة مضت بأهلها فإن القوة التي توخاها النبي ﷺ للاسلام بالهجرة، لا يزال نظام الاسلام وآدابه واهدافه مفتقرة اليوم الى مثلها، بل هي اليوم أشد افتفاراً إلى مثل تلك القوة عما كانت في زمن الهجرة.

نحن عتاجون اليوم - من معاني الهجرة واهدافها وحكمتها -إلى أن ننخلع في بيوتنا عن الآداب التي تخالف الاسلام، وان نعيد الى هذه البيوت الصدق والصراحة والنبل والاستفامة والاعتمدال والمحبة والتعاون على الخير. فالبيت الاسلامي وطن اسلامي، بل هر دولة إسلامية. وقبل أن أتبجع فأتنقد ما خرج عن دائرتي من بيئات لا يفيدها انتقادي شيئاً، يجب عليًّ أن أبدأ بمملكتي التي هي بيئى فأهاجر أنا ومن فيه من زوجة وبنات وبنين الى ما يجه الله من الصدق ، هاربين من الكذب الذي يكرهه الله ويلمسن أهله في صريح كتابه. ويجب أن أنخلع أنا وأهل بيني من رذيلتي الافراط والتضريط فشكون معتدلين في كل شيء، لأن الاعتسدال ميزان الاسلام. ويجب أن نحب أنظمة الاسلام وآدابه محبة تمازج دماءنا، فتتحرى هذه الانظمة في أخلاقنا وأحوالنا وتصرفاتنا ومعاملة بعضنا لبعض (هاجرين) كل ما خالفها مما اقتبسناه عن الاغيار وخذلنا به مقاصد الاسلام واغراضه الجوهرية.

فاذا تربينا في بيوتنا على عبة الانظمة الاسلامية وتأصل ذلك في أذواقنا وميولنا، وتمودنا العمل به في غتلف ضروب الحياة، فشا العمل به من البيوت الى الاسواق والاندية والمجتمعات ودواوين الحكم، ولا يلبث الوطن كله بعد عشرات قليلة من السنين أن يتحول من وطن عاص لله الى وطن مطيع للله، ومن وطن تسود فيه الانظمة التي يسخطها الله إلى وطن تسود فيه الانظمة التي يسخطها الله إلى وطن تسود فيه الانظمة التي يسخطها الله إلى وطن تسود فيه الانظمة التي أمر بها الله.

نحتفل بذكرى الهجرة في كل سنة، ونتكلم فيها عن الماضي فلا نتتفع بها في حاضرنا. ولو اننا فهمنا الحكمة التي انطوت عليها حادثة الهجرة، وعلمنا أن كتاب الله الذي نتلوه قد أنحى باللائمة على جماعة من أصحاب رسول الله كانوا في مكة يصلون ويصومون ولكنهم ارتضوا البقاء تحت جناح انظمة تخالف الإسلام، فلا قوة لهم على تغييرها ولم يهاجروا الى قلعة الاسلام ليكونوا من جنودها المتحفزين لتغيير تلك الانظمة، لعلمنا أن الاسلام لا يكتفي من أهله بالصلاة والصوم، بل يريد منهم مع ذلك أن يقيموا أنظمته وآدابه في بيوتهم وأسواقهم وانديتهم ومجامعهم ودواوين حكمهم، وأن عليهم أن يتوسلوا بجميع الوسائل لتحقيق هذا الغرض الاسلامي : بادئين به من البيت، وملاحظين ذلك في تربية من تحت أمانتهم من بنات وبنين، ومتعاونين عليه مع من ينشد للاسلام الرفعة والازدهار من اخوانهم. حتى إذا عم هذا الاصلاح أرجاء واسعة، تلاشت تحت أشعته ظلمات الباطل، فكان لحذا الاسلوب من أساليب الهجرة مثل الأثبار التي كانت لهجرة النبي على وصحابه الأولين.

روى مسلم في كتاب الامارة من صحيحه عن أبي عثان النهدي أن مجاشع بن مسعود السلمى قال : جثت بأخي (أبي معبد) إلى رسول الله هي بعد الفتح فقلت : يا رسول الله بايعه على الهجرة فقال \$\frac{1}{2} : قد مضت الهجرة بأهلها » قال مجاشع :. فيأي شيء تبايعه؟ قال : « على الاسلام، والجهاد، والخير، قال: أبو عثيان النهدي فلقيت أبا معبد فأخبرته بقول مجاشع فقال : وصدق.

وفي كتب السنن وبعضه في الصحيحين عن عبد الله بن عمرو ابن العاصوفضالة بن عبيد بن ناقد الانصاري أن النبي على قال: و المهاجر من هجر السيئات ».

وفي حديث عبيد بن عمير عن عمرو بن عبسة وفي حديث عبد الله بن عبيد بن عمير عن أبيه عن جده أنه قيل لرسول الله ﷺ: هجر ما حرم الله ع.

وفي مسند الامام أحمد بن حنيل (٦: ٣١) من حديث فضالة ابن عبيدبن ناقد أن النبي على الله وجهة الوداع: و الا أخبركم بالمؤمن؟ من أمنه الناس على أموالهم وأنفسهم، والمسلم؟ من سلم الناس من لسانه ويده. والمجاهد؟ من جاهد نفسه في طاعة الله والمفاجر؟ من هجر الخطايا والذنوب ».

فالي الهجرة أيها المسلمون

الى هجر الخطايا والذنوب في أعمالنا واخلاقنا وتصرفاتنا.

الى هجر ما يخالف أنظمة الاسلام في بيوتنا، وما نقــوم به من اعـــالـنا.

الى هجر الانانية والصغائر والسفاسف مما أراد نبي الرحمة أن يطهر منه نفوس أمته حتى تكون خبر أمة أخرجت للناس.

جذا، وجذا وحده، نحي ذكرى الهجرة الشريفة، ونحقق مقاصدها ونستمطر رحمة الله على بيوتنا وأوطاننا وممالكنا. وهذا هو « الفلاح » الذي يدعونااليه المؤذن خمس مرات في كل يوم عندما يدعونا الى الوقوف بين يدي الله الكريم.

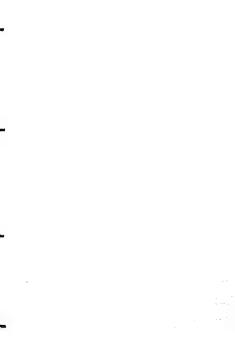
محب الدين الخطيب

إحيابنن لاسيسلاً وقواعده

للأستاذ

محبُّ لدِّين *اسخِط*يبُ

و المحرم ١٣٧٤ ،



لمقتدِمَة

ب إمدالرحمن أرسيم

للاستاذ على الطنطاوي عضو محكمة التمييز

لو كان الاستاذ عب الدين الخطيب، من هؤلاء الرجال الذين دخلوا ميدان الدعوة منذ أمد قريب، وكان بيني وبينه ما يكون بين المرء ووفيقه الذي لقيه مرَّات، فعرف طرفاً من أخباره. وكشف طرفاً من نفسه، لكتبت كلمة طويلة في التعريف به، ولم أجد فيها مشفة ولا حرجاً. ولكن الاستاذ عب الدين اكبر قائد اليرم في الجبهة الاسلامية، ووراء الاستاذ عب الدين ماض في الجهاد طويل، يمتد اكثر من خسين سنة، كله عمل ونضال ودعوة وتوجيه، وصلتي بالاستاذ عب الدين، صلة الولد بأبيه، والتلميذ باستاذه، فهو خالي، وهو استاذي في الحياة، وهو الذي يحتل من نفسي منزلة ليست لأحد غيره، وأنا أعرف عنه ما يملأ كتاباً لذلك وجدت من المشقة والحرج في كتابة هذه الكلمة مالا أجد مثله لو الفت ذلك الكتاب. وأنا منذ بلغت السن التي يميز فيها الطفل، ويفهم الكلام، كنت أسمع أن لي في مصر خالاً، هو شقيق والدتي رحمها الله، وأبوها بعد أبيها، وكنت ألمس لمن اليد. بظاهر حبها إياه وشوقها اليه، فيعدين هذا الحب، كما اعدى الحسن في قصيدة البحتري.. ولما تعلمت الكتابة، كتبت اليه أول رسالة، نسختها من كتاب (الانشاء العصري)، ولم أزد عليها شيئاً إلا الاسم فقد كان موضعه في الكتاب خالياً، فوضعت فيه اسم خالي، والا التاريخ، فتلقت منه جواباً، بخطلا أجد أحداً يكتب مثله، خط مفرد في بابه، فيه روح أحسست من ذلك اليوم انها روح جديدة وفيه معنى كريم شعرت به وإن لم أفهمه، وقد كان لهذه الرسالة التي مر عليها الآن اربعون سنة وبعض السنة (ولا تزال عندي) اكبر الاثر في نفسي.

ثم بدأت أفهم ما لا يفهمه الطفل الصغير، فعلمت أن خالي كان من أقدم من نادى بالدعوة إلى العربية التي أراد الاتحاديون القضاء عليها، إن لم يكن أقدمهم وأن نشاطه ظهر وهو في مكتب عنبر (وقد بقي إلى أيامنا، وكان الثانوية الوحيدة في دمشقى) وكان يجمع مالم يجمعه قبله أحد : الثقافة الاسلامية التي كان يحتكرها المشايخ، والثقافة الجديدة التي كان يستأثر بها الافندية وتلاميذ المدارس، وانه كان يتصل بالشيخ طاهر الجزائري (باعث النهضة الفكرية في الشام) ويلتقي عنده بالكبار من أصحاب الشيخ، ويجمل اليه ليلتقي به، الصغار من أصحابه هو، فكان واسطة العقد الذي يضم النابهين من الشيب والشبان، ثم انتقل الى القسطنطينية للدارسة العالية فاتسعت دائرته، وازداد نشاطه، وتكونت به ومعه عصبة من الشباب صاروا بعد اعلام العرب وزعاء الاقطار العربية، منهم من مضى في قافلة الشهداء، ومنهم من مضى في قافلة الشهداء، ومنهم فانتقل إلى أقصى بلاد العربية، إلى اليمن ومشي إلى العراق. وشارك في الحركات العربية في كل مكان واسره الانكليز ايام الحرب فأسس فيها مكتبة وداراً للنشر، ثم قدم دمشق مع الشريف فيصل سنة ١٩٦٨ وهناك لقيت خالي الدين وحبيته وتتبعت أخباره قبل أن

ولو أني وجدت بجال القول لقلت لكم ما أيام فيصل في دمشق وماذا كان أثرها في نفوس الشاميين المذين لقوا من الاتحاديين الألاقي ، وحملوا أيام الحرب الشدائد، وماذا كان عمل محب الدين فيها، ولكن لا مجال لتفصيل المقال فحسبكم أن تعلموا أنها كانت ايام ثورة على الاتراك، وفورة في النفوس، وحماسة لهذه الدويلة الناشئة، ولهذا الجيش الوليد، وأن عجب الدين كان انشطشخص في هذه الدولة بلا استثناء وكان لولب كل حركة شعبية ورسمية ، وأن كان رسمياً (مدير الطبوعات) فقط.

ولما كانت نكبة ميسلون حكم عليه الفرنسيون ففر على الابل إلى مصر، وهنالك بدأ محب الدين أزهر مرحلة من مراحل حياته، وانفعها للناس، وارضاها لله، فقـد وجـد مصر، ليس فيهـا من ينادي بالعروبة أو بالاسلام وانها كان فيها الازهر منز ويا منطوياً على نفسه، وفيها صحافة تجانب الدين وأهله فأنشأ جريدة الفتح، وكانت أول صوت ارتفع في مصر ـ بل وفي بلاد العـرب كلهــا ـ يدعو إلى الاسلام وكونت الفتح مدرسة اسلامية، كان تلاميذها منبثين ما بين فاس ومراكش، والهند وجاوه، وكانت مجلة عالية حقاً وكان يكتب فيها كاتب الاسلام الاكبر الامير شكيب، واديب الاسلام الاكبر الرافعي، وكانت لها مواقف تواجه فيها الدول المستعمرة وتقف فيها موقف المحارب ويكتب لها النصر عليها، منها موقفها العظيم. يوم الظهير البربري وجهادها في سبيله حتى ابطل، ومواقفها المناصرة لجهاد الامير عبـد الـكريم ولسـوريا وللعراق وتونس وللجزائر، ولكل حركة في بلاد الاسلام، وهمي التي عرفت العرب باخوانهم في الهند وفي جاوه (انـدونيسيا) وفي الصين.

وفي دار الفتح (المطبعة السلفية) ألفت جمعية الشبان المسلمين وفي مدرسة الفتح تخرج الامام حسن البنا، وقد عوفته في دارها قبل أن يدعو دعوته الخبر، سنة ١٩٢٧ وقد صرح رحمه الله بما يدل على ذلك في كثير من مقالاته، وفي غير موضع من (مذكراته).

أما قلم محب الدين فهو قلم المترسل البليغ العالسم المطلع. المحقق المدقق، وقد ظهرت ثمرات هذا القلم من اكثر من نصف قرن، ولا نزال تتوالى، وقد كتب آلاف الصفحات في الاهرام وفي القبلة وفي المنار وفي الفتح وفي الزهراء، وفي جريدة الاخوان (وقد كان رئيس تحريرها مرة) وفي الازهر (وهو رئيس تحريرها اليوم) ، وحقق عشرات من الكتب وعلق عليها انفع التعليقات.

وليس عب الدين من الشيوخ الذي يفخر بَسَبَقَهُ مَ وصفه، وماضيهم فقط، بل هو لا يزال في الطليعة، كما كان دائماً في الطليعة، وقد جاوز (مد الله في عمره) السبعين، ولا يزال شاب الجسم والقلب والحياسة. وهو اليوم اعلم المسلمين بالمسلمين بالمسلمين وهو الحجية في الشؤون الاسلامية، وهبو المرجع في تاريخ القضية العربية، ووثائقها الاصلية عنده، في ثلاث خزائن، ولا أدري متى توفق سوريا أو احدى الدول العربية الاخرى لتكليفه كتابة تاريخ القضية العربية - فليس فيا كتب عنها الى اليوم ما يعد تاريخاً صحيحاً وافياً - ثم يشرى أحد المجلمع العلمية العربية هذه الوثائق ويخفظها للقرون القوادم، ويجزى محب المدين الدني حفظها وأدّاها، ما تجزي به الامم أمثاله من كبار الرجال.

وهذه المقالة تدل من لا يعرفه (ولا أعرف أنا من لا يعرفه) على نضج تفكيره الاسلامية، أما استقامته وعمله بعلمه وعزوفه وقناعته، وثباته على مبدئه، وشجاعته في الحق، فقد سبق فيها كل سابق، ولولا أن المجال قد ضاق، وان هذه مقدمة مقالة للرجل، وليست بحثاً عن الرجل، لضربت عليها أووع الامثلة. هذا هو محب الدين في كلمة موجزة، أما محب الدين كها هو فلا يكفى للكلام عنه كتاب كبير (١٠.

بي . مد انله في عمره، واكثر من أمثاله، وجزاه عن الاسلام وأهله بيرا.

علي الطنطاوي

⁽١) وقد انتقل أستاذنا عب الدين إلى رحمة الله في عام (١٩٨٩ هـ ، ١٩٦٩ م)، ودفن في مصر، وقد ترك مكتبة غنية بالمؤلفات والوثائن، ويقوم على دار النشر التي أسسها باسم (الفتح) ولده الأستاذ الكريم قُضي الحطيب. و زهير ١.

١١ ربيع الثاني ١٤٠٤

١٤ كانون الثاني ١٩٨٤

إحياهنن لاسيسلاً وقواعده

سنن الاسلام وقواعده لا تنحصر في المسجد، ولا في أصناف العبادة من صلاة وصوم وحج، بل هي عامة شاملة لكل ما تعمه الحياة وتشمله الطمأنينة والسعادة، لانها هي رسالة الاسلام الى الانسانية ما بقيت الانسانية.

وهي تبدأ من العقل البشري، لأنه النظم لمدارك بني الانسان، والمحرك لجوارحهم، والتصرف - ايجاباً وسلباً - في عواطفهم وأهوائهم التي تنطوي عليها جوانحهم، فتحوطه بما يقيه الخطأ فيا يجب عليه من الحكم للحق على الباطل، والخطل فيا ينبغي له من إينار الخرعلى الشر.

وتصحب هذه السنن والقواعد النفس الانسانية - في جميع أدوار حياتها - فنعلي عليها التصرف الحبيد في كل ما يصدر عنها من قول وعمل في معترك الحياة، وفي مذاهب العيش، وفي تنظيم الحوائج والضرورات، وفي تعديل الميول والإهواء.

وهذه السنن والقواعد يقوم منها حارس أمين على المنزل والاسرة إذا اتخذت معياراً للأقدار، ومقياساً في الحسسات والأوزار، وإذا عنى الوالدان بأن يسيرا عليها في أخسلاقها وتصرفاتها، ويكونا قدوة للبنين والبنات في معرفتها من طريق العادة والعمل، والتزامها في السر والعلن. ومن هذه السنن والقواعد ما لو تعامل به الجار مع جيرانه، والتاجر مع عملائه، والأقارب مع أنسبائهم وأصهارهم، وصاحب العمل وعاله، والمؤلف مع أصحاب المصالح في مصلحته، ورئيس المصلحة مع موظفيه، لكنًا جيعاً _ بسبب العمل بهذه السنن والقواعد _ أشبه بالأسرة الواحدة في المحبة والمودة، حتمى لو كان عددنا في هذه المملكة عشرين مليوناً، بل كنا نكون _ لو عمل جميع المسلمين بها - كالاسرة الواحدة في المحبة والمودة ولو كان عدد المسلمين خسانة مليون.

سعادة عظيمة هي في متناول ايدينا، ولكنا لا نعرفها، لأن الطريق الحقيقي والعملي لمعرفتها هو طريق التعامل بها، ومما يؤسف له أن التعامل بها بطل من ألف سنة وأكثر، وكان معمولا بهـا في البطون الثلاثة الاولى في الاسلام وهي زمن الصحابـة والتابعـين والتابعين لهم باحسان، وهم الذين صح عن رسول الله ﷺ انـــه قال فيهم: «خير القرون قرني، ثم الـذين يلونهـم، ثم الـذين يلونهم » وكان قرنه خيراً من القرن الذي تلاء، وكان القرن الذي تلاه خيراً من الثالث، والقرون الثلاثـة ـ بنص الخبــر المحمــدي الصحيح _ هي خبر قرون الاسلام، لا لأنهم اكتسبوا ذلك من زمنهم، فالزمن في نفسه متشابه به قبل آدم وبعد آدم، وقبل محمد ﷺ وبعده، وقبل القرون الثلاثة من أجيال الاسلام وبعدها. بل الخير الذي امتازت به الاجيال الثلاثة الاولى في الاسلام جاءهم من اتباع هذه السنن والقواعد وعملهم بها، وكان الموفق من الله

من أبنائهم يتعلمها من الآباء بالقدرة والمشاهدة والعمل. وزمن الدولة الأموية - الذي رسم اكثر الناس صورة له في أذهانهم كاذبة مشوهة _ كان ثالث هذه الثلاثة، وحتى الذين كانت فيهم رجولة وشهامة وحزم وتربية من خلفاء صدر الدولة العباسية هم اللذين تربوا في زمن دولة بني أمية. ثم أخذ الناس يتهاؤنون بهذه السنن والقواعد من طريق القدوة أيضاً - كما كانوا يعملون بها بالقدوة -حتى تناسوها وتناسوا اكثرها، والموجـود منهـا الآن عنــد أصلــح الناس يكاد يكون من أشكال هذه السنن والقواعد ومن مظاهرها، وقلها أبقى الناس على شيء من حقائقها. والذي ضاع بتاتاً ونسي بالمرة تسعمائة جزء من الألف، والذي بقيت مظاهره وأشكالـــه لا يبلغ مائة من الألف. وهو في نفسه من الشكليات التي لا أثر لها في النفس الانسانية الا من طريق العرَض ، أما جواهرها وحقيقتهــا التي تسمو بالنفس الانسانية فهي التي أهملت ونسيت.

يقول نبينا محمدﷺ فيا رواه الترمذي : « من أحيا سنة أميتت بعدي كان معي في الجنة ٤.

وكان على يعلم أن شريعته وسنته ستحتاج إلى من يجيبها ويقيمها في عصورنا، كما احتاجت الى من يعين على تقريرها وتعميمها والدعوة اليها ابتداء في القرون الثلاثة الاولى، فبشر العاملين على إحياء سنن الاسلام وقواعده في عصورنا بأنهم كالغيث الذي يحيى الله به الارض وأنهم يضارعون في الخير ذلك الغيث الاول الذي أحيا الله به الاسلام في القرون الثلاثة الاولى، ولذلك قال على أواه الترمذي أيضاً : اإنما مثل أمتي كمثل المتي كمثل العياء سنسن الغيث لا يُدْرَى أوله خير أم آخره ؟. واذا كان لاحياء سنسن الاسلام وقواعده هذه المنزلة على لسان رسول الله هي فلا شك أن العاملين على إحيائها متوبون على عملهم كتواب العبادة، بل إن هذا من نوع الجهاد، والجهاد أفضل العبادات، ويقول نبينا في ارواه الامام مسلم في صحيحه : « أن العبادة وقت الهرج والفنن كهجرة إلى ؟ .

هذه الملايين التي أسلمت في صدر الاسلام في مختلف الاقطار لم تسلم بالجدل والمناظرة، لأن الاسلام يكره الجدل ويكتفي من المناظرة بعرض الحق على فطرته ونقائه. ثم يرى الأغيار تطبيق ذلك في معاملة المسلمين الأولين وأخلاقهم، فلا يخامرهم شك ثي أن هذا هودين الفطرة، وأنه الخبر المحض المجرد الذي تعرفه الانسانية وتنشد من ينهض به ويجعله دستوراً لأبنائها.

والعمل بالخير المحض، وبالحق النقيّ، أمنية لجميع الأجيال، وكان العمل بمها محتاجاً الى سنن وقواعد تبينهما تبييناً حازماً واضحاً مركزاً، والى أمة تجرب العمل بمها، فيتجل أثر ذلك من الطمأنينة والسعادة في المجتمع، فتقبل الأمم عليه.

وكانت مهمة الاسلام ورسالته إعلان هذه السنن والقواعد ، وكان واجب المسلمين العمل بهما ، والتخلق بأخلاقهما . وبهذا عم الاسلام أقطار الأرض المعروفة في زمن ظهوره . وكان الاسلام في زمن ظهوره غريباً ، وبمعرفة سننه والعمل بها زالت غربته . وصح بعد ذلك ما أنباً به نبينا في من أن الاسلام يعود غريباً كما بدأ ومعنى ذلك أن سننه وقواعده تعطل وتهمل، فيأتي على الاسلام, زمان يحتاج فيه الى من يزيل غربته باحياتها، وقد حض النبي في على ذلك ورغب فيه بحديث الترمذي الذي أوردناه آنفاً وهو قوله صلوات الله عليه : « من أحيا سنة أميتت بعمدي كان معمى في الجنة ».

وبعد فإن لاحياء سنن الاسلام ثلاث مراحل : الاولى الدعوة الى ذلك باخلاص وحسن نية وابتغاء وجه الله الكريم، وأرجو ان تكون هذه الكلمة من هذه المرخلة.

المرحلة الثانية تفرَّع أهل العلم من الأزهريين والجامعين لتتبع هذه القواعد واستقصائها، وتحسري ما قالسه سلف الأمسة في أحكامها، وفهم ذلك وهضمه، والنظر اليه من ناحية ما نرجوه لمجتمعنا من السعادة بهذه السنن والقواعد، وما يترتب عليها، من الطمأنينة والرضا العام الشامل.

والمرحلة الثالثة العمل بذلك وتربية المسلم نفسه على العمسل بسنن الاسلام في عقله ونفسه وبيته وأسرته وبيئته وعيطه وكل ما يتصل به .

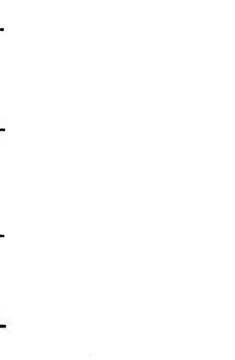
بَدا نكون مسلمين، وبهذا يكون البعث الاسلامي، وهذا هو الوجه المشرق الجميل للاسلام، ويستحيل على غير المسلمين أن يروه وأن لا يجبّوه، فكيف بالمسلمين من خاصة وعامة وتابعين ومثبوعين. إن المسلمين بانسلاخهم الآن عن سنن الاسلام التي فيها سر جاله قد أصبحوا حجابا بين الاسلام ومعوفة الامم به، فهي لا ترى من الاسلام إلا ما عليه المسلمون. والمذي عليه المسلمون الولون عندما عرفوا الاسلام اليوم غير الذي كان عليه المسلمون الاولون عندما عرفوا الاسلام من الرسول الذي جاءهم به، وعندما عرفه الذين جاءوا بعدهم من السيرة التي كان عليها تلاميذ الداعي الأولى والذين بقوا منا على عهد الوفاء للاسلام اكتفوا منه بنظام عبادته، وانجرفوا مع تيار المجتمع في نظام المجتمع من جهة التعامل والتطبع والتخلق بما يسمو بالنفس الى المثل العليا، أو ينحطها الى المنافع الموقتية الزائلة، فصرنا جميعاً عن يؤثرون العاجلة وإن كانت تافهة، على الأجلة وإن كانت أجل وأبقى وأرضى لله عز وجل.

كان الاسلام دين الانسانية . والسنن والقواعد التي جاء بها هي سنن الانسانية العليا والمدنية الفاضلة . وقد استجابت غا الأمم يوم كانت لا تزال كها هي وبقدر ما هي ، وكان من نتائج ذلك وثمراته ما نقرأه في التاريخ عن سيادة أسلافنا وسعادتهم وازدهار العمران والعدالة والطمأنينة بهم . ثم أخذ الاهمال والتهاون والتناسي ينقص هذه السنن والقواعد فنذبل خضرة أغصانها ، الى أن تحولت بقاياها القليلة من أغصان زمردية يانعة الفاكهة والزهر، الى حطب اقتنع من يراه بأنه لا يصلح الا للوقود. وما على الاسلام ذنب في شيء من هذا التحول، ولكن الذنب فيه على المسلمين، ولا أحصره من هذا التحول، ولكن الذنب فيه على المسلمين، ولا أحصره

بمسلمي جيلنا، بل هو يعم كل من ساهم في هذا الاهمال من مسلمي الاجيال بعد البطون الثلاثة الاولى.

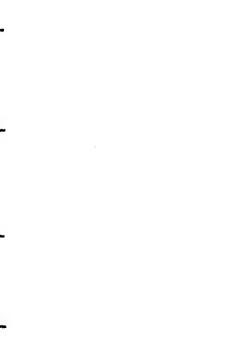
وأعود فأذكر صالحي المسلمين من أزهريين وجمامعيين وسائسر المثقفين بقول نبي الانسانية ورسولها الأعظم ﷺ : «من أحيا سنة أميتت بعدي كان معى في الجنة ،. وقد يظن من يأنس في نفسه الميل الى المساهمة في هذا الخير أن إحياء سنن الاسلام وقواعـده عمل علمي يتم بالبحث عنها في كتب الحديث المحمدي والشريعة الاسلامية وسيرة السلف وتدوين ذلك ونشره في مقالات ورسائل وكتب. ولا انكر أن هذا من خير ما يعمله أهل العلم والشبـــاب الاسلامي المثقف غير أن طريقة السلف في هذه الناحية هي أنهم كلها عرفوا شيئاً من ذلك عملـوا به في أنفسهـم، وأرشــدوا إليه إخوانهم وأحبابهم وذويهم، فاذا انتقلوا الى غيره من طريق العلم انتقلوا اليه وهم عاملون بما عرفوه من قبل. وقد حدثت قراء الفتح فيا مضى بما رواه حماد بن زيد وغيره عن عطاء بن السائب أن أبا عبد الرحمن السلمي قال : أخذت القرآن عن قوم أخبرونا أنهم كانوا اذا تعلموا عشر آيات لم يجاوزوهن إلى العشر الأخرحتى يعملوا ما فيهن. فكنا (نتعلم) القرآن و(العمل) به. وأنه سيرث القرآن بعدنا قوم لا يجاوز تراقيهم، بل لا يجاوز هاهنا (ووضع يده على حلقومه).

محب الدين الخطيب



بين خيارتين

للأستاذ كرهيث الخياط



تمق يِمَة

ب-إسالهم الرحيم

للاستاذ عصام الدين العطار

اتصلت الحضارة الغربية ببلاد الاسلام والمسلمون ضعاف متخلفون والغربيون أقرياء متقدمون فكان من جملة نتائج ذلك أن أقبل بعضهم على الحضارة الجديدة لما اطلعوا مفتتنين بها ورأوها أفضل لقومهم مما هم عليه، ولم يكونوا يعرفون الاسلام فظنوا ما عليه المسلمون اسلاما فحقروه ولم يروه صالحا للبقاء ولو الهم عوفوه لرأوا أن انكاره لواقع المسلمين أشد من انكارهم وأنه أبراً ما يكون من هذا الواقع

وانكر آخرون ما أقبل عليه هؤلاء، ورأوا بهم ضلالاً عن الحق وإضلالاً للناس ولم يشكوا في الاسلام - وهو الدين المنزل - أنه افضل، ولكن أعوزتهم وسائـل البرهـان الـذي يقنـع بالمقارنـة والموازنة برجحان الاسلام . . إلى أن ظهر في الميدان طبقة جديدة من المسلمين فهمت الاسلام وفهمت حضارة الغرب في زادها هذا الفهم إلا إيماناً بالاسلام واعتزازاً به ويقيناً بأنه الصالح دون شواه، وغدت هذه الطبقة تدعوا إلى الله بايمان القلب وقناعة العقل ببن يديها حجتها المؤيدة بالبرهان فكانت انجح في الدعوة وأقدر على استرداد المثقفين الجاعين.

وهذه أيها القارىء خطبة ألقاهما الاخ محمد هيشم الخياط في مصحد الجامعة السورية قارن فيها بين دعائم في الحضارة الغربية ودعائم في الحضارة الاسلامية وانتهى منهما إلى تفضيل الدعائم الاسلامية بما يرضي العقسل ويرضي الضمير. وهمي تعالج هذا الموضوع محكومة بوقتها المحدودوجمهورهاالذي يستمع استاعا ولا يقرأ بتمهل وفسحة من الوقت.

والأخ محمد هيشم نابغة قلَّ امثاله وأسل من آمال الدعوة للمستقبل فهو ـ على حداثة سنه ـ ملم باللغة الانجليزية ، متصل بالثقافة الغربية اتصاله بالثقافة الاسلامية ، متفوق في الدراسة الادبية ، آخذ بما أخذ به عن فهم ، داع اليه على بصيرة ، متحقق به أحسن تحقق . .

وإنه ليسرني أن أقدم إليك هذه الخطبة أثراً من أثار هذه الطبقة الجديدة التي حدثتك عنها والتي أخذت تجمل في الشباب أمانية الدعوة بصدق وقوة وفهم، وتختار الاسلام لا لأنها نشأت عليه بل لأنها آمنت به ولا لأنها جهلت سواه بل لأنها أثمرتمعلى سواه. ولعل هذه الطبقة تزداد قدرة وتزداد عددا فيكون على يدها جلاء الاسلام ورده إلى حكم الحياة من جديد.

عصام الدين العطار

بسبا سالرحمن أرسيهم

الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الذل والله أكبر كبيراً. وأشهد ألا آله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن سيدنا عمداً عبده ورسوله أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيداً. أرسله بين يدي الساعة مبشراً ونذيرا. وداعياً إلى الله بأذنه وسراجا منيرا. فهدى به من الضلالة، وبصر به من العمى، وأرشد به من الغي، وفتح به اعيناً عمياً، وآذاناً صهاً. وقلوباً عُلفا، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم تسليا كثيراً.

يا أيها الذين آمنوا!

بدأ هذا الدين غريباً وسيعود كما بدأ فطوبي للغرباء.

يا أيها الذين آمنوا!

نحن اليوم على مفترق طرق.. وقد حطَّ علينا ضباب كثيف اسود بغيض فحجب عن أعيننا السبيل الموصل إلى سعادة البشر، ووجهنا إلى سبيل مفروش أوله بالور ود والرياحين ولكنه يؤدي في غايته إلى شقاء البشر فضلا عن صرفهم عن غايتهم المنشودة، وأخذ الناس يسلكون هذا السبيل وقد قام من بين الجمع نفر قلائل يدعون الناس إلى الطريق القويم فنظر اليهم القوم باستغراب،

ونعتهم البعض بانهم مجاذيب لانهم سيتأخرون عن الركب، وانهمهم البعض الآخر بانهم مجرمون لأنهم سيعوقون سير القافلة . . وهؤلاء ـ يا أيها الذين آمنوا ـ هم الغرباء . . فطوبس للغراء . .

هكذا نحن اليوم. . قد حطت علينا الحضارة الغربية بكلكلها، فوجهتنا وجهة الغرب، وأصبح مقياس الغسرب هو المقياس الصحيح في نظر أكثرنا . . وأصبح الفرد إذا دعا إلى الله تقوم في وجهه ومن حوله اصوات المنكرين المنكرة، متهجمين متجنين، وليس معه إلا الله والله أكبر. . وإذا اضطهد انساس في سبيل الله قامت أصوات المنكرين هذه شامتة، متشفية، وهم لا يبالون بذلك لانهم يجاهدون في سبيل الله والله أكبر. .

والحضارة الغربية ـ يا أيها الاخوة ـ ترتكز بلا شك على عدد من الاسس من أهمها : الألحاد والقومية والديمقراطية .

المسلس من الهمها . الاحاد والعوميه والديفراطيه . فأما الالحاد فهو : عقيدة ترك ما لقيصر لقيصر، وما لله لله وهذا هو الشرك .

وعقيدة ألا إله . وهذا هو الكفر.

وعقيدة ان للدين علاقة خاصة بـين العبـد وربـه وهــذا هو السخف.

فأما العقيدة الاولى، فكأني بأصحابها يعنون أن ما لقيصر ليس لله ولا دخل له فيه . .

﴿ ضرب لكم مثلا من انفسكم : هل لكم مما ملكت أيمانكم

من شركاء فيا رزقنا كم فأنتم فيه سواء تخافونهم كخيفتكم انفسكم؟ كذلك نفصًل الآيات لقوم يعقلون (١٠).

وعقيدة الشرك موجودة منذ القديم، مذ أخذ إبليس ـ لعنه الله وحزبه ـ بجاول اضلال الناس وإغواءهم . وقد جعل الله الكفر بها الاساس الاول من اسس العقيدة :

﴿ إِن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء﴾ (*) ذلك لأن الشرك معناه الذل والله يريد المؤمنين أعزة : ﴿ وله المدة ولرسوله وللمؤمنين﴾ (*).

والشرك لا يعني فقط أن تتخذ صنا من حجر او تمر تعبده وتقدم له القرابين، ولكن الشرك أن تشرك بالله في وجوده او خلقه أو حكمه أو سلطته أو قدرته أحداً، سواء أكان الأحد صنا من حجر أو صنا من لحم ودم : طاغوتاً من طواغيت الانس (الديكتاتورين »، أو كان نفسك التي بين جنبيك :

﴿ أَفْرَأَيْتَ مِنَ اتَخَذَ آلِهُ هُواهُ وَأَصْلُهُ اللهُ عَلَى عَلَمَ وَحَتَّمَ عَلَى سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة ﴾ (١٠).

فاذا خشيت جباراً أو طاغية معتقداً أن في مكنته أن يضرك أو ينفعك فأنت قد أشركته بالله :

واعلم أن الامة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك
 إلا بشيء قد كتبه الله لك، ولو اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم

⁽١) الروم : ٢٨. (٣) المنافقون : ٨.

⁽٢) النساء : ٤٨ . (٤) الجاثية : ٢٣.

يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك. ،

وما قاوم الطواغيت والجبابرة أنبياء الله مذ خلق الله الأرض ومن عليها ألا خشية على ملكهم وسيطرتهم من أن تهان وينظر اليهم الناس على أنهم بشر أمثالهم . .

وأما عقيدة الكفر فقـد كانـت شائعـة فيما مضى، لأن حجـة أصحابها في إنكار وجود الله أنهم لا يرونه وهذه حجة العوام.

اصحابها في إنكار وجود الله أنهم لا يرونه وهذه حجة العوام. فالهمجي في مجاهل أفريقيا والبدوي في الصحراء إذا حدثته عن السيارة أو الراديو فانه ينكر ذلك وينكر وجوده ويتهمك بالكذب لأنه لم يره.. وهذه هي عقلية العوام.. وأما العلم، فان أقصى ما يمكن أن يسمح به لرجل لم يرشيئاً أن يقول إنه لم يره، ولكنه لا يسمح له ابداً أن ينكر وجوده فليس معنى عدم رؤية الشيء علمياً عدم وجوده.

والكهرباء . . لم يشاهد أحد حتى الآن أمـام ناظـريه جسـاً يسمي الكهرباء، ولكن الناس يستدلون عليها بآثارها ، ولم يقم مع ذلك أحد من المتنطعين ينكر وجودها لأنه لم ير شيئاً ذا طول معين أو شكل معين أو لون معين يطلق عليه اسم الكهرباء!

وإلا فليسمح لنا هؤلاء الجاحدون أن ننكر وجود عقولهم ذلك لأن العلماء لم يستطيعوا حتى الآن أن يعرفوا ما هو العقل ولا أن يقيسوا قطره ولا أن يعينوا المنطقة التي يقطنها تماماً.

وهكذا. . فالمثـل الاعلى في الحياة المادية؟ الكهربـاء لا نراهــا ونستدل عليها بآثارها. . والمشل الاعلى في الحياة الفكرية : العقل نؤمن بوجوده بماله من أثر دون أن نبصره. .

والله عز وتعالى . ولله المثل الاعلى . . لا نراه ولكننا نؤمن ايمانًا عميقاً لا يتزعزع بأنه جل وعملا خالـق هذا الكون ومنظمــه الحكيم . . الحي القيوم!

أما العقيدة الثالثة فهي السخف.

فاذا كنا لا نحتاج إلله الله في علاقتنا الخاصة معه ولا نحتاج اليه ولا إلى ارشاداته وتوجيهاته في شؤون أسرنـا وفي شؤون مدننـا وقرانا، وفي مدارسنا وكلياتنا، وفي شوارعنا وأسواقنا، وفي مجالسنا النيابية ودور حكوماتنا، وفي محاكمنا العليا ومكاتبـنا وفي جنودنـا وشرطتنا، وفي حربنا وسلمنا .. ففي أي نطـاق من الحياة يحتـاج إليه؟

ولماذا يقبل آله كهذا ويؤمن به ويعبده وهو غيرلازم لاعطائنا أي ارشاد في حياتنــا؟ أو (وأستغفــر الله من هذا الــكلام) هل آراؤه سخيفة للغاية حتى أنه لا يوجد شيء منها معقولاً ومناسباً لادارة شؤون حياتنا؟

الواقع أن هذا كله كلام فارغ. .

فالحياة الخاصة للفرد ليست سوى تعبير مجرد. .

إن الانسان كائن اجتهاعي وحياته كلها جماعية مشتركة فهو يولد نتيجة لعلاقة اجتهاعية بين الوالد والوالدة. فاذا دخل العالم فتح عينيه في اسرة تحوطه وترعاه، فاذا ترعرع أصبح بتهاس مباشر مع المجتمع في علائقه المختلفة من أخوة، ومدنية، ووطن، ونظام الجاعي، ونظام اقتصادي، ونظام خلقي. ونظام سياسي وكل هذه الاحتكاتات المباشرة التي تربطه بالآخرين وتربطهم به تشوقف عليها سعادة العالم بأسره، ولا يمكننا أن نجد منظل حكيا لهذه العلائق أجمع سوى الله سبحانه وتعالى وأسسه الثابنة المحكمة حتى إذا ما تركت القضية إلى تفكير الناس وتجربتهم الخاصة استحال الأمر إلى فوضى عميقة في كل نظم المجتمع نشاهد أثرها اليوم.

فمن هذه النظم السياسية المختلفة من ملكية وجمهــورية ورئاسية وغير رئاسية وديمقراطية ودكتاتورية. .

إلى هذه النظــم الاقتصـــادية المتباينــة من رأسمالية وشيوعية واشتراكية . .

إلى هذه النظم الاجتماعية المتعددة من ضمان اجتماعي وقــرى

نموذجية ومدن عهال وقوانين عمل . . إلى تلك النظم الخلقية الشاذة من تغلب مبـدأ الحـق للفـوة

كلها تشهد بنتيجة ترك الامور إلى تفكير ابنــاء آدم وتصرفهــم الخاص.

ولا يوجد نظام يقـوم على نظـام ثابـت ويمـكن أن يكتـب له الاستقرار والـدوام سوى شرع الله الحـكيم جل وتعـالى عن أن

تستطيع عقول البشر الاحاطة بشيء من عِلمه إلا بما شاء. .

أما الاساس الثاني من أسس الحضارة الغربية : القومية فقد سبق لنا الكلام عنها وبينا الاسس التي تقوم عليها من وحدة في اللغة والجنس والارض، وكيف أن هذه الاسس ماهي إلا أسس حيوانية هي التي تجمع الحيوانات بعضها الى بعض، وكيف أن الله قد ميز الانسان بالمغل، وهو يقيم على أساسه دولة فكرية في الأرض وكل تضكير من القبيل الاول اتما هو في نظر الاسسلام ارتكاسة حيوانية لا يسمح بها بحال من الاحوال.

ثم بينا العواطف التي تمتاز بها القومية : كيف أنها تحل مبدأ الحق للقوة مادة في دستورها ، وكيف انها تخلق في الانسسان عاطفة تقديس قومهوقوميته واعتبارهم فوق الجميع وما يؤدي اليه هذا استمار قوم لقوم واضطهادهم واستشار ترواتهم لمسلخهم الخاصة .

ويكفى القومية ـ التي يمكن اعتبار ألمانيا مثلا واقعيا من امثلتها ـ فخراً أنها كانت السبب في اشعال نار الحربين العالميتين السابقتين وما أدتا إليه من افناء البشر بالجملة .

ثم تكلمنا عن نفعة القومة وكيف أن القومي شخص بلا مبادى، اللهم إلا ما يوافق هوى قوميت في كل حال وكيف أن الانانية في الحياة الخاصة تساوي القومية في الحياة الاجتاعية. ويجب ألا يغرب عن بالنا أنه لا فرق بين قومية العناصر وقومية المبادىء، بين أن تضطهد قومية غيرها وبين أن يضطهد مبدأ من المبادىء من لا يعتنقون فكرته ولكنهم لا يجاولمون معارضته ولا تهديمه بأي شكل وإلا كانوا خارجين على القانون ولهم شأن آخر.

ولننتقل أخيراً إلى الكلام عن الديمقراطية. . .

والديمقراطية كما يعرفونها حكم الشعب للشعب. . والحكم يعني السلطة، والسلطات ثلاث : تشريعية وتنفيذية وقضائية .

أما أن يكون حق تنفيذ التشريع للشعب أي لمن ينيبه الشعب عنه، وكذلك حق القضاء بين النـاس تبعـاً للدساتـير والقوانـين الموضوعة، فهذا لامراء فيه.

ولكن النقطة الهامة نقطة التشريع . . ذلك أن كلا السلطتين . التنفيذية والقضائية تدوران ضمن نطاق محدد لا يمكنها مخالفته وهو الدستور . والدستور لهذا يجب أن يكون ذا اسس ثابتة لا يمكن أن تتغير فضلا عن انه بجب أن يكون وافيا باسس جميع ما مجتاجه الرعية .

فاذا تركنا الدستور للشعب، أو لنوع خاص من أفراد الشعب مهم كانوا على رقمي، فلا يمكن أن يضوا بجميع متطلبات الحياة الاساسية ويضعوا لها اسساً معقولة عادلة . . ثم إن سلطة تعديل التشريع بيد الشعب دائماً وهكذا فهو تابع لاهواء الناس يلعبون به كيف شاؤوا . . هـذا إذا غضضنا النظر عن كيفية انتخاب هؤلاء الشرعيين وكيف أنهم يختارون لا تبعاً للكفاءات التي يتمتعون بها ولـكن حسب ما يملكون من سلطات : سلطة المال وسلطة السيطرة وسلطة اللسان وغير ذلك، والانسان حر بطبعه، لا يمكن أن يحدث شيء إن ترك الأمر اليه على الاطلاق، ولم توجد لها، اسس ثابتة ليست من وضعه، وليس له حق التصرف فيها، ولهذا انزل الشرع الإلهي..

هذه بايجاز أهم الاسس التي تقوم عليها الحضارة الغربية، ولكن الاسلام بحل محلها ثلاثة أسس اخرى تغايرها تمام المغايرة : الايمان، والعالمية، والحلافة ١٠٠..

فالناس في حاجة دائماً وابداً إلى مشل اعلى يبتدون بهديه ويلجؤون إلى فضله كلما الم بهم مهم، ليسدد خطاهم ويصحح خطاهم ويرجههم دائماً إلى سلوك السبيل القويم .

والايمان يتطلب منا أن نؤمن بالله خالفا لهذا الكون - بما فيه -وسيداً وحاكيا . وان ننظم حياتنا تبعاً لا وامره وإرشاداته والا نكتفي باداء طقوس بالنسبة اليه، بل ان نطيعه ونسلم انفسنا له. والا نتبع تعاليمه في حياتنا الخاصة فحسب بل في حياتنا الجماعية والمشتركة

 ⁽١) وضح هذا تمام التوضيح الاستاذ ابو الاعلى المودودي في (رسالة الجماعة الاسلامية) « بالانكليزية ».

على السواء. وان نتبع ما شرعه لنا الله في حياتنا الاجتاعية والخلقية والاقتصادية وفي معارفنا وتربيتنا، وفي صياغة قوانينا، وقضائنا، وفي تسيير حكوماتنا، وفي سلمنا وحربنا، وفي علاقاتنا الدولية. والا نكون احراراً في تنظيم شؤوننا الشخصية والجماعية كما نهوى بل إن حريتنا يجب أن تكون عمدة في نطاق قواعد الله ونظمه.

والمبدأ الثاني يقتضي أن نظام الحياة الذي بني على أساس عبادة الله وطاعته، ينبغي ألا يوافق على أي تمييز من نوع كان لعنصر معين أو بلدة معينة أو لون أو لغة معينة ولا على إحلال الانانية على الحق والعدالة. وأن يقوم نظام فكري مؤسس على مبادىء معينة وقيم ثابتة مقام النظام القومي، أبوابه مفتوحة لأي شخص يقبل هذه المبادىء، وكل من يقبلها يحن له أن يصبح مواطنا على قدم المساواة مع الجميع دون تمييز من أي نوع.

أما أهل الكتاب الذين لا يقبلون هذه المبادىء أو بعضها لسبب أو آخر، هم يستطيعون العيش في ظل هذا النظام بحقوق خاصة، وتفتح لهم ابىواب هذا النظام ليدخلوه أعضاء مواطنين حالما يعتنقون مبادئه دون النظر إلى أي تمييز كان.

وهذه النظرة العالمية لا تنافي فكرة الوطنية ولكنها تحاول وضعها في موضعها الطبيعي. ففيهامكان لحب الوطن والاخلاص له لا للتعصب القومي. . ونظرة الحب الوطنية فيها حلال في حين أن الانانية القومية هي الحرام. . والحرية القومية مصونة ولكن طفيان

قومية على قومية هي الممنوعة والمحاربة!

والفرد الذي يعيش في ظل هذا النظام هو مواطن عالمي لا يتقيد بجزء معين فقط. . وله ملء الحق أن ينادي : « إننا نعتبر أي بلد في الدنيا بلدنا لأنها ملك الهنا ء.

أما النظام الحالي فهو مؤسس على التعصب البغيض فلا يكاد المرء يغادر حدود بلاده حتى يشعر بأن ارض الله مليئة في كل مكان بالصعوبات والمشاق بالنسبة اليه . ففي كل مكان ننظر اليه على انه غريب ، ولا يوثق به كائما هو لص او سارق، وفي أي مكان تتبعه التحريات وتوضع القيود على قلمه ولسانه وحركاته ولا يتمتع حيثيا كان بالحرية حقه الطبيعي!

حيثها كان بالحريه حقه الطبيعي! ونحن نريد أن نحل محل هذا النظام نظاماً عالمياً يعطى فيه المراطن العالمي الحرية الكاملة . .

وإن أعيننا لتتوق إلى رؤية « ابن بطوطة » جديد يستطيع أن يذهب من شواطىء الأطلسي إلى شواطىء الهادي دون أن يعامل في أي مكان كغريب ويكون له الحق في كل مكان أن يكون كها هو في بلده : قاضياً أو وزيراً أو مفوضاً أو سوى ذلك .

لننتقل الآن إلى الاساس الثالث، فان شريعتنا تجعل الحكم لله، وما سوى ذلك فنحن ديمقراطيـون وديمقراطيتنا قد عوفهـا العالم قبل أن يوجد هذا النظام الديمقراطي الحديث بعدة قرون غير أن ما لا نسمح به أن تكون عقلية الجهاهير هي المسيطرة على الدستور الاسامي ذلك لأن الحكم لله . .

ونحن بذلك نكون قد وثقنا من بقاء الدستور ثابتاً لا يتغير بحسب الظروف المختلفة لأن ما وضعه الله سبحانه وتصالى من عنده هو وحده المناسب للناس، أما ما لم ينص فيه على شيء فقد ترك للناس الخيار فيه لاستنباط حكمه بناء على الدستور الثابت.

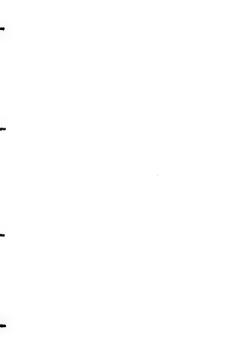
أما ما سوى ذلك من الشورى في الحسكم واختيار الجياهمبر للأمير وتحديد سلطات السلطة التنفيذية والفضائية فذلك هو المثل الأعلى للديمقراطية الحقة .

وبعد، فنرجو الله سبحانه وتعالى أن يهدينا سبلنا وان يوفقنا إلى تطبيق مبادئه واحيائها في حياتنا كلها ويومئذ تسعد الدنيا بتطبيق مبادىء الاسلام. .

ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله .

إتجباه كهنكرالاسلامي

الكتورعزالة يأراهيم



مُق زِمَة

ب إمدار حمن أرجيم

لم يكن الله مبحانه وتعالى ليدع دعوته، دون أن يقيض لهـا جنوداً مدافعين وأتباعاً منافحين ودعاة مكافحين. . ذلك لأن الله يقول : ﴿ إِنَا نَحَن نَزُلنا الذِّكر وإنا له لحافظون﴾ (١٠).

ولقد ذخر تاريخ دعوتنا بهؤلاء المجاهدين في سبيل الله دون أن يبتغوا من وراء ذلك جاهاً ولا مالاً ولا منفعة خاصة، ودون أن تؤثر فيهم مغريات المال أو مغريات النفس أو مغريات السلطان، فلم يكن بدعاً أن يقف في وجههم اتباع الشيطان وأعوانه - وما أكثرهم في هذا العصر -، ولم يكن غريباً أن يضطهدوا وأن يعذبوا ولم يكن عجيباً أن تقف في وجههم بميع قوى الشر من ملاحدة وفجار وطواغيت يجاولون محاربتهم والقضاء على دعوتهم، وما كانوا ليهونوا أو يستكينوا لأنهم الما يد تصدون قوتهم من الله . . والله اكبر!

من هؤلاء المجاهدين أخونا الكريم عز الدين.. وعز الدين من هؤلاء الناس الذين تحبهم لأول لقاء وتشعر تجاههم باطمئنان

⁽١) الحجر : ٩.

عميق، فاذا كلمتهم زدت طمأنينة وثقة، وإذا نظرت إلى أفعالهم رأيت مثلا حياً لما يدعون إليه . .

ولقد أخذ عز الدين نفسه بالتهذيب والتثقيف فلم يكن عالماً بدعوته فحسب، ولم يكن مثقفاً ثقافة حديثة فقط، وإنما ضمهها معاً وجمع اليهما فهها لدقائق الامور وعمقاً في سبر غورها وهذا ما تستطيع استشفافه مما ستقراً في هذه الرسالة.

والقضية التي عالجها هنا قضية هامة ذلك لأن مما يشغـل بال الدعاة في هذا العصر هذه الموجة الطاغية من التفكير الغربي التي صرفت تفكير اكثر الناس في هذا العصر الى وجهتها التي تريد.. فأصبحت انماط ابحائهم واتجاهات افكارهم مسيخة شائهة..

وليس غربياً أن يكون للحياة الغربية نظمها الخاصة ونهجها الحاص في التفكير ، ذلك لأنها ـ وإن كانت لا تزال في تعديل مستمر ـ قد خطت لنفسها خطوطاً رئيسية مستمدة من روحها لا يخرج عنها افرادها إلا في قليل من الاحيان .

ولكن الغريب أن تستولي هذه النظم على تفكيرنا وتأسر ألبابنا وتوجهنا من حيث لا نشعر وجهتها التي لا تنفق معنا بحال.

ولئن كانت النهضة الاسلامية في العصر الحمديث قد ظهرت تباشيرها، فانهـا لا تزال بحاجـة إلى رواد يزيلــون العشرات من سبيلها، ويقضون على المؤامرات التي تحـاك ضدهــا، ويعدلــون بعض الاتجاهات التي لا تتفق معها، ويحررون أفكار افرادها من القيود التي كبلهم بها نمطالتفكير الغريب المقيت. إلى أخواننا الذين يفتخرون بانعائهم إلى دعوة الاسلام، ويعتزون بجهادهم تحت لوائها، ويسعون جهدهم لفهمها حق الفهم وتطبيقها أمثل التطبيق والدعوة اليها حق الدعوة، ويؤمنون بأن لها الحياة وأنها هي ستبقى، ولا يبالون بالعثرات التي تعترضهم لانها كالذباب الذي يجطعل الصرح الضخم ويعتقد أنه قد نال منه إن حمل في خرطومه شيئاً من الغبار..

إلى هؤلاء نقدم اخانا عز الدين كها عرفناه : جنديا عاملا وعالمًا فاهمًا، ورائداً مخلصاً . . والله يقول الحق وهو يهدي السبيل . . وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

ربيع الأول ١٣٧٤

لجنة المسجد

إتجب ولان كرالاسلامي

الملاحظ، في السنوات الأخيرة، أن التفكير الاسلامي قد اتسم بالطابع العملي التطبيقي. فلو تتبعنا كتابات المفكرين الاسلاميين ومحاضراتهم لوجدنا أنها تدور، في الاغلب، حول الحلول العملية التي يمكن أن يقدمها الاسلام لاصلاح الحياة من جوانبها السياسية والاقتصادية والاجتاعية. وقليا نجدها تمس الجوانب الروحية في الاسلام: كالعقائد والعبادات والاخلاقيات.

ولعل الدافع الى هذا الاتجاه العملي أسران : أولها ، يتعلق بالنهضة الاسلامية المرتجاة ، والتي يعمل لها كثيرون من المخلصين في كل مكان ، فقد كان من الطبيعي أن تؤسس هذه النهضة بحيث تفي بمطالب الحياة جميعاً ، ولذلك حرص الداعون إلى إقامة هذه النهضة إلى اثبات صلاحية الاسلام للحكم بما ينشرونه من أبحاث ودراسات ، تتعلق بالجوانب العملية التطبيقية ، اكثر من تعلقها بالجوانب الروحية .

وثانيها ، يتعلق بالجو الفكري العام في العالم. فقد سادت العالم موجات فكرية طاغية ، واهتم أصحاب المذاهب المختلفة بابىراز مزايا مذاهبهم بشتى وسائل الابراز . ولمذلك كان من المضروري أن يعنى الداعون إلى الاسلام بابىراز مزايا مذهبهم وخصوصاً الجوانب العملية في هذا المذهب باعتبار انها مجال الاحتكاك والمخاصمة بين المذاهب.

فلهذين السببين، حرص المفكرون الاسلاميون - من كتاب، ومربين، ومحاضرين - على أن يعالجوا الجوانب العملية، وأن يفروا من الجوانب الروحية . حتى إن بعض الوعاظ المستنيرين يعتبر الحديث عن الجنة، والنار، والحساب، والعبادة والمثل الخلقية، وسائر الموضوعات الروحية، ضرباً من التخلف والانتكاس في تصور وعرض القضايا الاسلامية على الناس.

ونحن لا نعيب الاتجاه العملي التطبيقي للفكر الاسلامي ولا ننتقده، لأن الدوافع اليه طبيعية ومنطقية كها قدمنا، ولأن الاسلام في حقيقته دين عملي شامل يفي بمطالب الحياة جميعاً.

ولكننا نخشى أن يؤدي التهادي في هذا الاتجاه العملي، مع إغفال الجوانب الروحية، الى اخطار وخيمة، نكاد نلمس آثارها من الآن في حقلبن :

الحقل الأول : حقل الدراسة.

الحقل الثاني : حقل التربية.

فقي حقل الدراسة، نجد أن بعض الدارسين، لشدة حرصهم على اثبات المزايا العملية للاسلام يتجهسون اتجاها فيه كشير من السطحية والتسرع. فاذا أرادوا أن يعالجوا الناحية الاقتصادية مثلا، التمسوا معالجتها بالرجوع أولا إلى تقريرات الغربيين فيها، ثم بالتاس ما يؤيد هذه التقريرات من النصصوص الاسلامية كالآيات والاحاديث وآراء الأئمة المجتهدين. مع أن المنهج الصحيح يفتضي الرجوع ابتداء الى المصادر الاسلامية لتبكون الدراسة مستندة ومستمدة من فلسفة الاسلام العامة عن الحياة، ولا بأس بعد ذلك من الاستئناس بالصحيح الممحص من ابحاث الغربين في حدود القواعد الاسلامية الاصلية. وهذا يفتضي ان يكون الدارس للجوانب العملية قد أحاط إحاطة دقيقة بالجوانب الروحية التي هي عهاد الاسلام واساس فلسفته.

وفي حقل التربية، نجد أن الاتجاه العملي في تصور الاسلام وتصويره، بجدد مناهج التربية الاسلامية. فلا يعنى في تربية أجيال الناشين المسلمين إلا بتثبيت المزايا العملية للاسلام في نفوسهم، وبتوجيههم نحو تحقيق نظم الاسلام العملية في الحياة، دون أي اعتناء بتأكيد الجوانب الروحية : كتصميح العقيدة وتأصيلها، وتأكيد معنى النعبد نق العلي الكبير بشكره وذكره وامتال أواصره والاستعانة به والحشية منه، وتقويم الاخلاق على اساس المشل الرفيعة التي جاء بها الاسلام. وقد حدث هذا فعلا في بعض البلاد الاسلامية، حيث اهتم المصلحون الاسلاميون بتأكيد الجوانب العملية، وأغفلوا بالكلية الجوانب الروحية، ظانين أنهم بهذه الطريقة يحققون النهضة الاسلامية. وهم في ذلك جد مخطئين لأن الأجيال التي سيربونها والتي سيعهدون اليها بامانة الاسلام سوف تكون بعيدة كل البعد عن حقائق الدين الاصلية وإن تحمست لبعض انظمته العملية التطبيقية .

ونحن حينا ننادي بضرورة العناية (بالجوانب الروحية) للاسلام، نعلم تمام العلم أن هذا التعيير مطاط جداً بحيث يختلف الناس في تصوره وتحديده. ولذلك نجد لزاماً علينا أن نحدده لتبدو الفكرة التي ندعو اليها اكثر وضوحاً وانضباطاً.

> والجوانب الروحية الاصلية ـ فيها نعتقد ـ ثلاثة : أولها : العقيدة .

> > وثانيها: العبادات.

وثالثها : الاخلاق وقواعد السلوك.

فبتصحيح العقيدة، وتخليصها من الشوائب والخرافات، وتمكينها في النفوس نتوصل إلى فلسفة الاسلام الاصلية على اعتبار انه و دين ، من عند الله لا و نظام من صنع البشر ، وانه و دعوة ، ملزمة للعباد لا و فكرة ، يتجادلون في تخطيطها، وأنه، حلقة من سلسلة الهداية الالهية التي تنظم الوجود بأزمنته وأمكنته جميعاً وليس وثبة من وثبات الفكر الانساني المحدد بالزمان والمكان.

وبتأكيد العبادات، نتوصل إلى ربط الناس دواماً بخالقهم، ليقوموا على حسن عبادته، والنسبيح بحمده. والاعتاد عليه، والتعنث له ، وبذلك ترتبط الكائنات الموجودة بالقوى الموحدة في اطار مناسك أساسه العبودية الخالصة. وبتقويم الاخلاق على أساس الاسلام نتوصل إلى تثبيت القيم والمعايير التي لا تستقيم العلاقات الانسانية وترتقى بغير تثبيتها. أي ان العناية بالجوانب الروحية، على النحو الذي حددناه،

تنتهي بنا إلى تأصيل امور ثلاثة لا بد من تأصلها كأساس للنهضة الاسلامية، وهي :

اولاً : فلسفة الأسلام عن الوجود.

ثانياً : الاطار العام الذي ينظم العلاقات في الوجود.

ثالثاً : القيم والمعايير العليا التي تحكم صلات البشر باعتبارهم العنصر المكلف في الوجـود. وبديهـي ان كل تفـكير في انظمــة الاسلام العملية لا بد وأن ينبع من هذه الاصول الرئيسية.

(وبعد) :

فقد عانت النهضة الاسلامية الحديثة في مبدأ امرها من جمـود المسلمين وعدم تفكيرهم في النواحي العملية للاسلام، ولـذلك اهتم المصلحون الاسلاميون كثيراً بتأكيد الاتجاه العملي.

واليوم نلاحظ أن الاتجاه العملي قد ثبت، ونخشى أن يطغي على ما عداه من الاتجاهـات الاخـرى الضرورية في تصـور الاســلام وتصويره وتوجيه نهضته.

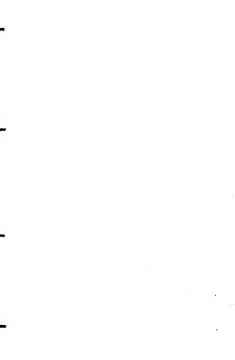
ولذلك لزم أن ننادي بضرورة ايجاد التوازن بين اتجاهات الفكر الاسلامي بحيث تعني بالجوانب الروحية والعملية معاً، فبغير ذلك لا تستقيم النهضة الاسلامية المرتجاة.



الاسناذ محسّقد المبَحسنوب

« ذكري المولد »

ربيع الثاني ١٣٧٤



نمق يِمَة

بسبا سالرحمن أرميتم

يقول الرسول عليه الصلاة والسلام: « ذاق طعم الأيمان من رضي بالله رباً ويححمد رسولاً وبالاسلام ديناً ». وهذا الرضى الذي يجعله الأسلام شرطاً لتنذوق الأيمان ليس بالشيء المعادي الذي يمكن أن يحصل بسهولة ، ولا بالكلام الفارغ الذي يتشدق به المعنون على انه مدائح ، ولا بالالفاظ التي يلفظها الفرد كالابله دون أن يلقي لمعناها بالأ.. ولكنه احساس عميق صادق، يخالط الروح، وتطمئن إليه النفس، ويجري على اللسان ويصدقه المعل!

ذكرنا هذا الكلام لأننا في ظرف تظلنا فيه ذكرى كريمة قيمة ، غير أن مما يؤلم الفؤاد ويحز في النفس أن ننظر معها إلى واقع المسلمين اليوم وقد تداعت عليهم الامم كها تداعى الأكلة إلى قصعتها لا من قلة فهم كثير ولكنهم غثاء كغثاء السيل.

إنهم غناء لائهم غفلوا عن جوهر الدعوة وخدعوا بمظاه ِ زائفة وشكليات باهنة ، وانساقوا في تيار من التقليد الاعمى الجارف . . إنهم غناء لانهم القوا بكنزهم الثمين في الارض واستبدلوا به أشتاتاً أبعد عن أن تكون نظاماً ما، وأسهالاً أنــأى عن أن تركب رداء ما وأخذوا يدعون بعد ذلك أنهم مسملون.

إنهم غثاء لانهم خرجوا من عبودية الله الى عبودية غيره فخافوا الطواغيت ومالؤوا الكفار وأطاعـوا الشهـوات ورضـوا بالعاجـل الزائل . .

إنهم غثاء لانهم قطعوا هذا الرباط المقدس الذي كان ينشلهم كلما أشرفوا على السقوط، ويهديهم كلما قاربوا الضلال. .

إنهم غثاء لانهم لم يفهموا هذا الرضى حق فهم، ولم يؤدوه حـق تأديته، ولم يؤمنوا به حق إيمان. .

وما الفوضى الفكرية التي نتخيطفيها في هذه الايام إلا مظهر من النفاق الذي هومناقضة القول العمل والله يقول : ﴿يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون؟ كبر مقتاً عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون﴾ ١٠٠.

فلا غرابة بعدئذ إن استولت الشكليات على أعيالنا كما ذكرنا وأصبحت مادة أسماسية في الدستسور السذي استمددناه من الشيطان . .

ولكن . . ما بالنا قد استغرقنا في التشاؤم الى هذا الحد . . لا إنه والله ليس بتشاؤم ولكنه زفرة حرى لا تصدر عن مصدور و إنحا تصدر عن مؤمن بالله والايمان بالله يقتضيك أن توقن أن الله الذي أنزل هذه الدعوة لم يكن ليدعها وقد تعهد بحفظها . ولئن كان

⁽١) الصف : ٢، ٣.

البعض قد عقها، وبخسها حقها، فلقد قبض الله لها من ينافح عنها ويدافع ببينها للناس على حقيقتها التي تركها عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تركتكم على بيضاء نقية ليلها كنهارها لا يضل عنها إلا هالك ».

وبعد.. فلسنا في حاجة إلى أن نقدم الاستاذ المجذوب كداعية من دعاة الاسلام في هذا العصر فسوف يستنتج من لا يعرفه ذلك من هذه الرسالة، ولكننا نضرع إلى الله أن يبارك في هؤلاء الدعاة ويبارك لهم وأن يسدد خطاهم ويهديهم سبلهم ويتم نعمته عليهم إنه سميع مجيب.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

الثاني عشر من ربيع الاول عام ١٣٧٤ . لجنة المسجد

بسبا مدارحم الرسيم

حضرت بالأمس حفلـة تقليدية لذكرى المولـد النبــوي، واستمعت فيها إلى القصة، وإلى الأناشيد، فكان كل ما تجمع لدي من ذلك ألفاظاً شعرية، تتألف من العطور والزهور، والاغاريد والطيوز، ثم ذكر النسب الكريم، وما إلى ذلك من صفـات شخصية وجسدية للرسول العظيم..

وسمعت بعض الاذاعات في هذه المناسبة المباركة، فوجمدت فيها بعض الجدة، وهمي جدة يمكن تلخيصها بكلمة صغيرة : انها عرض لبعض الامجماد القمومية التسي نشسأت في أثسر الرسالسة للحمدية.

وهأنذا الآن أقف بين النتيجتين متأملا مفكراً، فلا أعشر على الصورة الصحيحة، التي يجب أن يخرج بها الانسان إثر استعراض هذه الذكرى!

فالحفلات التقليدية تدور حول موضوع السذكرى دون أن تلمس حقيقة فتكتفي بالألفاظ الشعرية المنمقة، وكذلك الأمر في الحفلات الجديدة، فهي أيضاً تدور بدورها حول أشياء لا تمس حقيقة الذكرى في الكثير من أعراضها. ومردّ الأمر في الحفـلات القديمة أنها لا تزال صدى مكرراً لعصور الانحطاط التي أنست النساس جوهر الرسالة الاسلامية فوقفوا عند قشورها، وأن الاشخاص المجددين - في الحفلات الحديثة - ينظرون إلى شخص الرسول من وراء نظارات أجنية صرف، لا ترى من الذكرى غير جانبها المادي وحده، لذلك تكتفي من الموضوع بالحكام على النواحي القومية، وما إلى ذلك من ذكريات الامجاد والفتوح وكأغا تريد من ذلك أن تقيم الدليل على عبقرية الرسول العربي، التساسي المتعاهدات أن تضيف إلى التساريخ الأساني كل هذه الاحداث

أما مبادىء الرسول، وأما تعاليم الرسول، وأما رسالة الرسول، وما فيها من أسرار السياء والهداية الربانية فذلك بعيد عن تفكير المقلدين والمجددين جميعاً!

ومن أجل أن نحيط علماً بهذه الحقيقة علينا أن نحدد مفهومنا العقلي من الرسالة الاسلامية، ذلك لأن شخصية محمد صلى الله عليه وسلم لا تفهم إلا على ضوء هذا التحديد، ويوم نستطيع أن ندرك هذا الواقع ثم نجهر به للناس، يومتذ يحق لنا القول: إننا نحسن الاحتفال حقاً بذكرى مولد محمد.

إن شخصية محمد لم تستمد خصائص عظمتها من نسبـه ولا من بيئتـه، ولا من عبقريتــه الخاصـــة، وإن تكن هذه أشياء لا يستغني عنها الدارس لمهمة الرسول العربي، ولكن السر الحقيقي في عظمة هذا الانسان المعتاز، هو أن الله اختاره لهداية القطيح الانساني الضال عن طريق الحق... ثم زوده من الصفات العقلية والنفسية بالقدر العظيم الذي يحقق تنفيذ هذه المهمة العظمى... لقد اغرق الناس في الملاية حتى أوشكوا أن ينسوا حكمة الله في نكوين هذا الجنس الانساني الذي اختارته العناية الربانية لعمران الأرض، واستخدام طاقاتها، فحسبوا أن العظمة الحقة موقوفة على القدرة الشخصية، التي بها يستطيع الانسان أن يقسود الجاعات، وينشر الحضارات. وقد فاتهم أن القدرة الشخصية مها تبلغ من القوة، تظل عاجزة عن هداية الانسان الى الحقيقة التي يجب أن يسخر في سبيلها كل قوته.. وذلك من أجل أن تأخذ

ومثلاً واحداً نضربه على ذلك : هو أن فلسفة الانسان على كثرة مظاهرها، لم تستطع أن تخط للجاعة الانسانية مذهباً واحداً، يمكن أن تجتمع عليه البشرية في اطمئنان وإيمان، بينا نرى النبوات الربانية وحدها هي الي استطاعت أن تسيطر على وجدان الانسانية فنسوقها إلى غاية موحدة، راضية غتارة..

الحياة الانسانية اتجاهها الامثل نحو السعادة العامة. .

هذه قاعدة اجتاعية لا يؤثر عليها الشذوذ الفردي، الذي يتراءى بين الحين والحين، في تمرد بعض الافراد أو الجماعات على حقيقتها المسلمة عندما بجاولون التنكر للرسالات السهاوية، ليقيمموا بدلاً منها مبادىء فلسفية من صنع الأرض. . أجل. على ضوء هذا القانون الرباني، يجب أن ننظر إلى شخصية الرسول العربي الأمي، وبذلك وحده نتصل مباشرة بالمعنى الأسمى لميلاده. فنرى انه ليس ميلاد شخص ولكنه ميلاد دعوة. . ميلاد رسالة . . ميلاد نبوة ..

من العبث أن نتعرف شخصية عمد عندما ننظر إليه في منعزل عن صفته النبوية ، إن محمداً لم يقل عن نفسه إنه بطل وعظيم وعبقري ، ولكنه عرف هذه النفس في تواضع فقال : « أنا ابس امرأة من قريش كانت تأكل القديد » . . ثم لخص حقيقة هذه النفس بقوله : « إني رسول الله إليكم وإلى الناس كافة » وكذلك عرفه ربه بقوله الحق : ﴿ يَا أَبِهَا النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً ، وداعياً إلى الله باذنه وسراجاً منيراً . ﴾ (١٠).

فمحمد سراج أضاءه الله لهداية الانسانية كافة، وجدير بشور هذا السراج أن يخرج القطيع البشري من الظلام إلى النور، لأنه ليس من صنع الذكاء الأرضي ، ولكنه شعلة من قبس الساء. .

ولقد أدرك المؤمنون الأولون هذه الحقيقة، فباعوا نفسوهم لها، ووقفوا وجودهم عليها، ثم لم يرضوا أن يحتكروا هذه السعادة لأنفسهم وحدها فاندفعوا ينشرونها في أكنـاف الأرض، ومضت الأرض تنطوي تحت أقدامهم في سرعة معجزة حتى ركزوا آلويتهم في كل مكان، وفي أقصر زمان...

وها هو ذا أحد هؤلاء المؤمنين، يلخص مفهومه لهذه الرسالة في

⁽١) الاحزاب : ٤٥ ـ ٤٦.

كلمات بسيطة يصرخ بها في سمع (رستم) قائد فارس عندما سأله عن هدف العرب من حروبهم فقال : « هدفنا أن نخرج عباد الله من عبادة الله أمن عبادة الناس إلى عبادة الله وحده . . ه فكان في هذه الكلمات القليلة خلاصة وافية لمماني الرسالة الاسلامية .. إنها رسالة التحرير للعودة بالانسانية الحائرة إلى نور ربها وإلى حريتها الاصلية . .

ولقد ضل كثير من الناس فزعموا أن الفتح الاسلامي لم يكن إلا نتيجة لعوامل اقتصادية لاغرض لها من دين أو ورع.. ولا نزال مع الأسف نسمع مثل هذا القول، يتبجح بترديده بعض المقلدين لأعداء الاسلام، وحسبنا أن نسمع رد المؤمنين الأولين على هذه المزاعم لنقف على مفهم السالة الحدة أو. قل مهى...

على هذه المزاعم لنقف على مفهوم الرسالة الحق في قلوبهم...

ها هو ذا عبادة بن الصامت يدخل على المقوقس في وفيد من
جيش عمرو بن العاص، فيعرض المقوقس عليهم المال لقاء
رجوعهم عن مملكته.. فيهاذا يجيب عبادة على هذه الرشوة؟ إنه
يتسم ضاحكا من العقلية التي لا تعرف رباً غير المال، ثم يقول له
في أناة وإيمان : « أبالدنيا تغرينا؟ .. والله ما خرجنا من بيوتنا إلا
ونحن ندعو الله ألا يعيدنا إليها، وأن يكتب لنا الشهادة في سبيل
دعوته.. »

هكذا فهم المؤتمون الأولون شخصية محمد ورسالة محمد، فهم إذا وقروه فانما يوقرون دعوته، وإذ يندفعون لنشرها إنما يفعلون ذلك بدافع الايمان الراسخ بأنهم ينشرون كلمة الله ويجملـون رسالته، لتحرير عباد الله من ظلم الطغاة، وتعسف البغاة، الذين اتخذوا عباد الله خولاً وأموالهم دولا. .

وبعد فهذا ما أفهمه من ذكرى مولىد الرسول. انه مولىد الدعوة إلى الله من جديد. انه مولد الحرية التي قيدها الظالمون. . مولد النور الذي لا يزال ينتظره الحائرون. . ولعل أناساً يجتفلون بهذه الذكرى، وهم حرب على معانيها، ومعول لتحطيم مباديها، وهم بذلك يهدمون أنفسهم وإنسانيتهم وما يشعرون. .

إن عالم اليوم كعالم الأمس، لا يسرح في قيود العبيودية : عبودية الشهوات، وعبودية الطغناة، وإن اختفلت مظاهر هذه العبيودية بين الأمس واليوم.. وهمو لذلك أحبوج ما يكون إلى الاستضاءة بنور صاحب هذه الذكرى، فلنحصل إليه من جديد تعاليم محمد، ولنفهمه في حكمة رسالة محمد.. وبذلك وحده نعطي هذه الذكرى التقدير الذي تستحقه.

ولعمري . . لقد أن للعرب اليوم، وقد أخفقت تجاربهم النظرية جميعاً أن يعلموا أن ليس للعروبة الحقة من رسالة سوى رسالة عمد، وأنهم حملة هذا المشعل إلى العالم كله، ألقاها الله في أيديهم ليكونوا أوصياءه على الأرض، وشهداءه على الناس : ﴿ وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً ﴾ (١٠) .

⁽١) البقرة : ١٤٣.

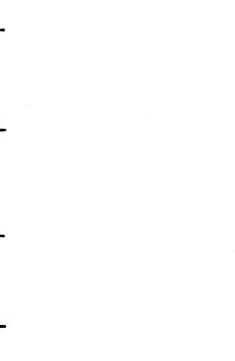
ولئن اقتصر اليوم الاحتفال بمولد الرسول العربي، على بعض الانسانية دون بعض، فقد يأتي يوم تعرف فيه الانسانية كلها حقيقة محمد، فتجمع على الاحتفال بذكراه كمنقسذ للبشرية جميعها.. ويومشذ تشرق الأرض بنور ربها.. ويومشذ يفسرح المؤمنون..

محمد المجذوب

الحث دود في الإسلام

الاسٹاذ مظهرالصدیق

ربيع الثاني ١٣٧٤



بسامدالرحمن أركيهم

من مزايا هذا الدين العظيم أنه حطَّم الفوارق الحيوانية بين الناس . . فلم يقم أي وزن للميزات العرقية أو الارضية أو اللغوية ولكنه وبطبين أفراده برابط أسمى من أي رابط كان وأقوى من أي رابط كان فأحل مبدأ الأخوة في الله!

وكليا تتالت الأيام رأينا مصداق هذا الرأي واضحاً جلياً وأبصرنا هذا التجاوب البعيد بين أفواد دعوة الله حيثها كانوا وفي أي صقع من ارض الله قطنوا!

ولا جرم... فان أحب نداء يستمع اليه المسلم في الصين أو أندونيسيا نداء أخيه في بلادنا هذه.. وإن أصدق دعوة نتجاوب معها دعوة اخواننا في الهند او باكستان... هذا التجاوب العجيب وهذه الصلة الوثيقة وهذه الاخوة الكاملة سوف تبقى باذن الله واضحة ظاهرة لانها من أرسخ آساس الدين...

ولا أدلَّ على ذلك من تطوع المجاهدين السلمين في أقصى المشرق لخوض غمار الجهاد في فلسطين لولا وقوع الهدنــة قبــل وصولهم . . . ولا أدلَّ على ذلك من هبة المسلمين في بلادنــا هذه واحتجاجهــم على ما يصيب اخوانهـــم في باكستـــان ــ الجماعــة الاسلامية ــ على ايدي وأذناب المستعمرين . . . ولا أدل على ذلك من نصرة مسلمي باكستان لاخوانهم في البلاد العربية في هذه المحنة الاخيرة. . . ولا أدل على ذلك من تأهسب بلاد الاسلام للوقوف موقفاً ايجابياً من المجازر التي يقوم بها المستعمر الكافر في المغرب . . .

هذه الامثلة وغيرها تبعث الأمل في النفوس وتجي الهمم وتبعث العزائم للسير قدماً نحو المجتمع المنشود والدولة المنشودة والوحدة المنشودة.

وإنا لنفخر و يحق لنا الفخر _ باخواننا في كل صقع من أصفاع ارض الله . . ونحاول ان نعزز الصلة بيننا وبينهم . . . ونسعى الى تكوين المشاركة العملية معهم في كل مضيار!

ومن إخواننا الذين نفخر بهم اخواننا في باكستان ومن هؤلاء الفئة المجاهدة التي كونت ـ جمعية الطلبة الاسلامية ـ والتي تصدر صحيفة نصف شهرية باسم صوت الطلبة يشرف على تحريرها الاخ الكريم الاستاذ خورشيد أحمد.

وهذه الرسالة ترجمناهما عن مقبال نشر في العمدد السابع من المجلد الثالث لهذه المجلة للاخ الاستماذ مظهر صديق بدل على سلامة في التفكير وعصق في استشفاف بواطن الأمور وحجة واضحة قوية . . رأينا أن نقدمه الى إخواننا في هذه البلاد هدية من

إخوانهم في الشرق. . . باكستان! وآخردعوانا أن الحمد لله رب العالمين. . .

لجنة المسجد

ربيع الثاني ١٣٧٤

الحث دود في الابسلام

 هل تقصدون أن تباشروا قطع أيدي السارقين حتى في هذا القرن العشرين؟ ١٠.. سؤال كثير التبردد خلال الحمديث عن الدولة الاسلامية. والجمواب بالايجماب يثبت أنك متعصب ورجعي!

وبما أن القوانين الاسلامية بقيت غير مطبقة ردحاً وافراً من الزمن، وبما أن جوهر الاسلام ليس الآن مفهوماً فهماً صحيحاً، فليس غربياً على الاطلاق أن تتولد أمثال هذه الشكوك في عقول الكثيرين من ذوى النية السليمة في مجتمعنا الاسلامي.

إن الاقتصار على دراسة العلموم والأدابالغمربية والسيادة السياسية والاقتصادية للشعوب الغربية، كل هذه العوامل قد انضمت لتخلق موقف الخضوع لكل غربي والحكم على كل أمر بالمقياس الغربي.

بنهياس الغربي. وهكذا فان أي شيء لا يوافق العادات والقيم الغربية بصرف النظر عن جدارته أو عدمها، يقوَّم بأدني قيمة وأحط اعتبار.

هذا الاتجاه الفكري المغرض الضال، قد قاد ه تقدميينا ، الى القيام بتهجم جماعي على الاسلام. وهم قد أخذوا لنفس السبب غالباً يعتبرونه ملائماً للاحوال البدائية للمجتمع القبل فحسب. وهم يشعرون أن قوانين الاسلام لا تنجاوب إلا مع مزاج القرون الوسطى المظلمة، ولكنها قاسية وبربرية إذا طبقت في عصر التقدم والنور... القرن العشرين.

وهم لذلك يعتقدون أن الاسلام بدلا من أن يكون نعمة فهو نقمة وعائق في تقدمنا نحوحياة اكثر مدنية . . ويأتون بالعقوبات (البربرية) الموضوعة لعقاب السارق والزاني شاهداً صريحاً على هذه الحيلولة .

الخطأ الاساسي :

إن الحطأ الأساسي في ناقدي الاسلام يتجسم في أنهم حينا يعالجون مسألة خاصة متعلقة بالاسلام فهم يركزون اهتمامهم في وجه واحد فحسب مهملين كافة الوجوء الاخرى.

وهم ينسون أن الاسلام كل كامل مناسك لا يمكن أن يقبل بجزءاً! وهم ينسون أيضاً أن الاسلام حينا يبدأ بالحكم كقوة مسيطرة في الحياة الاجهاعية لاي بحسم، فهو لا يقوم فقط بتطبيق قانون عقوباته. إن لديه إلى ذلك نظرة عالمية ونظاماً اجهاعياً واقتصادياً خاصاً. وإذن فان الاسلام إذا لجا إلى القوة فهو لن يستعمل عقوباته « القاسية » دون إحداث تغييرات جوهرية في النظام الاجهاعي الاقتصادي القائم.

الجرائم واسبابها:

لكي نتعرف إلى الطريقة التي يضعهـا الاســـلام لاستئصــال الجرائم لا بأس من أن نقف قليلا لنحلل أسبابها الرئيسية. في رأيي أن الانغماس في الاجرام ومحاربة المجتمع ينبشق من عاملين:

احدها داخلي بالنسبة للانسان والآخر خارجي بالنسبة اليه. ولتوضيح ذلك باختصار أقول إن الجرائم تنبثق من الميول الخاطئة والنظرة غير الصحيحة للانسان من جهة وللمجتمع الخارجي السقيم من جهة أخرى.

ولأوضع هذه القطة أبعد من ذلك: إن السبب الأول لارتكاب الانسان الجريمة يتركز في حبه المفرط الزائد للمنافع المادية , والمسرات الشهوانية وتناسيه ان الله موجود وأنه سيحاسب أمامه ويثاب على أفعاله الحسنة ويلقى العذاب الخالد على أفعاله السيئة .

فاذا كان الانسان لا يؤمن بالله ولا بالبعث في الذي يمنعه من أن يحرر نفسه من قبود « الخير في الحياة » ويطمس كل الحسدود والقبود؟ لماذا يتقيد بالمبادىء الخلقية إذا كانت ستؤدي إلى ضبط النفس والتضحية والحسارة المادية؟

وفي الحقيقة فبدون الايمان بهذه الاسس الرئيسية في الدين لا يبقى أي حافز قوي يحفظ الانسان ثابتاً على طريق الفضيلة.

وثانياً فإن النظام الاجتاعي الخاطيء يجعل من الصعب على الانسان أن يحافظ على حياة بريئة.

ففي مجتمع كمجتمعنا حيث التفاوت الكبير في الدخل، وحيث لا يحظى غير المالكين بوجبتين مشبعتين في اليوم، من الصعب للانسان أن يتقيد بالقيم الخلقية...

إن شخصاً فارغ المعدة، لا يتمتع ولا بكوخ يواجه به قساوة الطقس مع اولاده انصاف العراة وزوجه التي تطوف في الشوارع تستجدي الكسرة من الحبز. . . مثل هذا الشخص لا يستطيع إلا بصعوبة أن يضيع فرصة سرقة مائة ليرة مشلاً إذا توفيرت له هذه الفرصة .

كيف يستأصل الاسلام الجرائم:

دعنا بعد هذا التحليل - نختبر باختصار الكيفية التي بحــاول معها الاسلام أن يقتلع هذه الشرور من جذورها وبالتالي يصـلح القوانين الخلقية العامة في المجتمع

وفي هذا الخصوص يجب أن نذكر قبل كل شيء أن الاسلام لا يخوض هذه المعركة بأي سلاح . ولكنه يتطلب من الدولة نشاطأ إيجابياً طبقاً لحظة مرسومة لازاحة جميع الميول السقيمة .

وهذا البرنامج الموضوع يتلخص فيما يلي: أكان ما ما الإدار الترايع السابق الترايع الترايع الديار

أولاً: باحياء الايمان بالله واليوم الآخر في الناس وخلق الحب للخبر وكذا استئصال الجـذور العميقـة للشر من قلـوب النـاس وعقولهم التي هي في الحقيقة الباعث الاصلي لهم.

ثانياً: بخلق نظام اجتاعي يساعد الانسمان على أن يحيا حياة مستقيمة . . نظام تكفل فيه للمرء المؤونة الكافية لسد حاجياتـه الاساسية ، وجو ملائم لتنمية الخير ونبذ الشر.

الثاً: بايجابه على الدولة أن تحمي حياة وعرض وخلق مواطنيها

ـ وتنقذهم من العناصر الجانحة الخارجة على النظام الاجتاعي وأن تفرض على المجرمين عقوبات شديدة تكون رادعة للآخرين.

ليس بالسوط والجلد فقط!

هذه الملاحظة على اختصارها ـ كافية لتبرهن أن السوطوالمدية ليسا السلاحين الوحيدين في يد المجتمع الاسلامي لاستثصال الشرور.

دعنا نضرب السرقة كمثال: فالدولة الاسلامية تسعى أولا لايقاظ ضهائر الناس وهذا بند هام في برنامجها. فالايمان العميق بالله يكبع جماح غرائز المرء حتى حينا يكون وحيداً ويأمن أي عقاب دنيوي. وهكذا فان من واجب الدولة الاسلامية أن تكرس جهودها لترسيخ الايمان بالله واليوم الآخر وهذا هو الضهان الاول في المستوى الخلقي الراقي لمواطنيها.

ضهان الحاجات الرئيسية:

ولكن هذا غير كاف لمنع السرقة. فالاسلام أيضاً يطبق نظامه الاقتصادي الذي يضمن توفر الحاجات الرئيسية للانسان أعني الطعام والكساء والمأوى والتعلم لكل المواطنين بصرف النظر عن معتقدهم ولونهم. فالانسلام يجيد من واجبه أن يقرر العدالة الاجتاعية قبل أن يطبق العقوبات الموضوعة من قبله.

وهذا هو السبب في أن سيدنا عمر رضي الله عنه أوقف حد قطع ايدي السارقين في زمن المجاعة . وهذا هو السبب أيضاً في أنه عضا عن بعض المذين اقترفوا السرقة في حالة وضع اسيادهم لهم في حالة مزرية يباح لهم فيها حتى أكل الحرام.

وطبقاً للفقه الاسلامي يباح للشخص أن يستل سيفه ليحصل على حاجاته الضرورية إذا لم تكفل له الدولة هذه الحاجات.

ولكن بعد تأمين الضروريات الرئيسية للحياة فالاسلام لا يرى أية رحمة في غير محلها بالعناصر الخارجية على النظام الاجتاعي لأن الواجب الرئيسي والاول على حكومة مدنية أن تحمي رعاياها ومواطنيها من المجرمين الجاعين.

فالاسلام حينئذ بعاقب بشدة كل من ينغمس في سلب الناس حياتهم وضرورياتهم وفي هذه الاحوال يبتر أيدي اللصوص حتى لا يصودوا قادرين على قطع أيدي ورقباب المواطنسين الابسرياء المسالين.

أما هؤلاء الذين ينادون بضرورة استعمال الرأفة فهم ينسون ما يقاسيه المواطنون المسالمون على ايدي هؤلاء المجرمين، المذين لا يردعهم رادع حتى عن ذبح النساء للحصول على حليهن . فتجاه أيُّ تحمل الدولة اكبر المسؤوليات: تجاه مواطنيها المسالمين او تجاه هذا العنصر « التقدمي » في المجتمع : اللصوص والسارقين؟

السجن ليس بالعلاج:

إن الاسلام يصر على قطع ايدي السارقين لأن هذا هو العلاج الناجع الوحيد لحماية حقوق المواطنين وإرهاب المجرمين. وهمو يصر على هذا الحد لأنه لا يوافق على زيادة عددهم أو على تدريبهم من قبل السارقين الخبراء واللصوص المحترفين خلال حياتهم في لسجن.

وإن عدم فائدة السجون وسواهـا من الطرق و العصرية ، وو المستنيرة ، يمكن ان يفهـم جيداً اذا ألقينــا لمحـة خاطفـة على السرعة الخطيرة التي تزداد بها الجرائم في اكثر الـدول تقـدمية في الوقت الحاضر أعنى الولايات المتحدة .

فالمستر ادجار هوفر مدير المكتب الاتحادي للابحاث يقول: إن ١٤٧٢٩ جريمة كبيرة قد ارتكبت في الـولايات المتحدة خلال الاشهر الستة الاولى من عام ١٩٥٧، وإنه اذا استمر هذا الاتجاه فأن هذا العام سوف يشهد نشاطًا كبيراً للمجرمين.

إن وقوع ٢٠٣٦٠٠ جناية (جريمة كبيرة) خلال عام ١٩٥٢ بأكمله هو نفسه شهادة كافية!!

وإن احصاءات النصف الاول من العام الجاري التي حققها المكتب الاتحادي للأبحاث في « تقريره الرسمي الجنائي » نصف السنوي قد حددت النسب الكبيرة التالية:

كانت ترتكب جناية (جريمة كبيرة) كل ١٤٠٩ ثانية

كانت ترتكب جريمة قتل عامد أو خاطىء كل ٢٠٠٣ دقائق، وحادثة اغتصاب كل ٢٩٠٤ دقيقة، وحملة سرقة مركزة كل ٥٠٧١ دقائق، وحادثة سطو كل ١٠١١ دقيقة، وحادثة اختىلاس كل ٢٠,٦ ثانية وسرقة سيارة كل ٢٠,٦ دقيقة. وهكذا فهناك زيادة بنسبة ٢, ١٪ في كل جرائم القتل العمد والقتل دون تصميم والاغتصاب وحملات اللصوصية.

وتقول الاحصائيات: (إن ضحايا القتلة في هذه البلاد يبلغ مجموعها ٢٠٤٧ بينا اكثر من ٢٠٠٠،٥٠ شخصاً أخرين كانسوا ع ضة الذراء ١٠٠٠،٠٠٠ من من الناسب

عرضة للقتىل و ۲۹,۰۰۰ ضحية للصنوص الذين يستعملون البنادق وغيرها من الاسلحة أو القوة ، . اهـ . وفي عام ۱۹۵۲ قتل ٦٣ رجلا من رجال الأمن أثناء قيامهم

وفي عام ١٩٥١ فتل ٦٣ رجلاً من رجال الامن أثناء فيامهــم بوظائفهم.

وهنا يجب ان نذكر ايضاً أنه بينا يبدو الاسلام و قـاسياً ، في عقاب المجرمين الذين ثبت اجرامهم فقد وضع كل السبل الممكنة لانقاذ الابرياء من العقاب.

فالرسول عليه الصلاة والسلام يقول: « إدرأوا الحمدود عن المسلمين ما استطعتم فإن وجدتم للمسلم غرجاً فخلوا سبيله فان الامام لأن يخطىء في العفوبة ». (١) وهمذا الحمديث الشريف يوضح روح قانسون العقوبسات

الاسلامي . ولضيان ذلك فالاسلام صارم جداً في قانون الشهادة . وشهادة .

ما هبُّ ودب غير مقبولة في الحالات التي يكون المتهم فيها معرضاً لعقو بات خطيرة .

⁽ ١) رواه ابن أبي شبية والترمذي والحاكم والبيهقي في سننه عن عائشة .

شاهد حديث:

إن أثر قانون العقوبات الاسلامي في استئصال السرقة قد برهن عليه في الايام الحاضرة بتطبيقه في المملكة العربية السعودية، على الرغم من ان البرنامج الكلي للاسلام غير مطبق. وقد أعطى عضو من أعضاء الجمعية التأسيسية حج منذ عام أو عامين الانطباعات التالية:

 إن المملكة العربية السعودية قد طبقت هذا القانون منذ ربع قرن بالرغم من أنه لا يمكننا القول انه كانت هناك الاستعدادات الكافية من جهة الحاجيات التي تعرضنا اليها من قبل (أعنى الحاجيات الأساسية للانسان ـ مظهر. ص). وإن المرء ليستطيع ان يرى حتى في هذه الأيام كيف أن بلاداً كانت مبتلاة بالسارقين واللصوص الى عقود قريبة هي الآن حرة من كل أثر للسرقة. وكل هذا كان بفضل قطع أيدى بضع عشرات من اللصوص الذين ثبتت سرقتهم خلال ربع قرن من الزمان. وقــد رأيت بأم عينـي أصحاب المخازن الكبيرة والصغيرة بما فيهم المشتغلين بتبديل النقود والجالسين على قارعة الطرق لا يشعــرون بأية خشية على نقودهم وأمتعتهم. وإذا احتاجوا الى الغياب ساعة أو اكثر للطعام أو الصلاة أو أي أمر آخر فهم لا يضطرون إلى إغلاق حوانيتهم أو عزل أو تخبئة أغراضهم الثمينة حتى النقود. . . هذه الامور التي يصعب علينا تصورها هي قائمة في البلد الذي كان من العسير على

المرء فيه ـ من عدة عقود فقطـ ان يسافر من قرية الى أخرى دون خشية من سرقة كل ما معه أو حتى قتله ».

ليس غيفاً للجميع:

هذا العرض السابق يبرهن على أن العقوبات الصارمة النبي يفرضها الاسلام أمر لا بد منه اللهم إذا رغب الانسان أن يرى القانون والنظام يخيان على المجتمع، والعدالة الاجتاعية تطبق واقعياً في الحياة الانسانية ل

وإن ايضاحاً أكثر لهذا البرنامج الشامل سوف يؤكد للخاضعين للقانون أن سوط وعقاب الاسلام لم يوضع لهم.

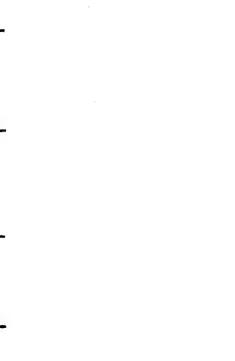
أما بالنسبة للصوص الاستغلاليين والسارقين والعتاة والسفاكين فالاسلام لا يكن لهم أية رحمة . . .

ولهؤلاء أن يرتجفوا حينا يسمعون باسم الاسلام دين القوة .

السلطات في الدولة الإسلامية

للأشتاذ الشهيد عبدالقادرعوكة

و جمادي الاولى ١٣٧٤ ۽



مُقَــٰ رِمَة ب-إمدارهم الرسيم

﴿ مَنَ المُؤْمَنِينَ رِجَالَ صِدَقُوا مَا عَاهِدُوا الله عَلَيهُ، فَمَنْهُمَ مَنَ قضى نحبه، ومنهم من ينتظر، وما بدُّلُوا تبديلا. . . ﴾ (١).

في عهد. فاروق أصدر القاضي الشهيد كتابه و الاسلام وأوضاعنا السياسية ، الذي نقدم منه هذا الفصل الجليل.. وفي ذلك الكتاب كتب المجاهد الفقيد محدداً المسؤول عما وصل إليه المسلمون :

و إن جاهير المسلمين مسؤولة عها انتهى اليه امر الاسلام. . ولقد طال ما نفرت طوائف من المسلمين فانذر وا قومهم وحاولوا تفقيههم في الدين ، ولكن الحكومات الاسلامية أخذت على نفسها أن تحارب هذه الطوائف، وأن تحول بينها وبين ما يوجبه الاسلام إرضاء للاستعمار ، وإطاعة للطواغيت، وموالاة لأعداء الاسلام، ورضيت الجماهير هذا الوضع من الحكومات وما كان لها أن ترضاه فشارك الجمهور الحكومات في خنق الاسلام وهدم الجماعات العاملة للاسلام ».

د يا رؤساء الدول الاسلامية : إن مناصبكم وألقابكم لن

⁽١) الأحزاب : ٢٣.

تغني عنكم من الله شيئا، وإن الله سائلكم وأسلافكم عن الاسلام والمسلمين، سيسألكم عن الاسلام الذي أصبح غريباً في بلادكم مهمالا في حكمكم، وسيسألكم عن المسلمين المذين فرقتــم وحدتهــم وضيعتـم قوتهـم ومزقتـم دولتهـم وجعلتموهـم أنتــم وأسلافكم مثلا على الفرقة المصطنعة، والقوة الضعيفة، والكرامة المهدرة، والاطاع التي تذل الرجال الكرام، وتوطىء ظهـور الابطال، وتضع أنوف السادة في الرغام ».

وعلماء الاسلام بحملون وزر ما نحن فيه وإثم ما أصيب به الاسلام. لأنهم لم يبينوا لجماهير المسلمين حكم الاسلام في المحتمار والمستعمرين، وحكم الاسلام في الحكومات التي تظاهر الاستعمارين.. وكلما ضرب الأصر إحمدى المحكومات لجأت إلى علماء الاسلام فأسرعوا يردون المسلمين إلى طاعة الحكومات التي تبيح الخمر والزنا والربا والكفر والفستى، وتستبدل بحكم الاسلام أهدواء الناس وننزوات الحكام والاحزاب ».

وما ظن ذلك الرجل العظيم الذي صاح بهذا الكلام في وجمه فاروق الطاغية يوم لم يقف أحد في وجهه إلا تلك الطائفة التمي نفرت تجاهد في سبيل الله . . ما ظن أنه سيأتي أناس يدعون أتهم هم وحدهم الذين أزاحوا فاروق . . ويحكمون على من وقف في وجهه وفي وجه الاستمار . . بالاعدام . . شنقاً . . كما يشنق المجرمون . ولكن عبد القادر عودة حينا دعا واخوانه إلى الله فقد كان مستعداً للقاء أي أمركان، وحينا وقف وإخوانه في وجه الاستعمار والطغيان فقد كان يعتقد أن الله معه وأن الله ناصره، وحينا استشهد ورفاقه في سبيل الله فقد ذهبوا راضين مطمشين قريري العين لانهم انتقلوا إلى جوار ربّم وأحيوا من بعدهم امة وأيقظوا نياماً وأرسوا دعائم نهضة إسلامية مباركة.

وارتفع اساتـذة الجيل الاسلامـي الحـديث من الشهداء إلى السـاء . . والملائكة تستقبل كلا منهم بنشيدها الرباني :

﴿ يا أيتها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربـك راضية موضية . . فادخلي في عبادي وادخلي جنتي﴾ . جمادى الاونى ١٣٧٤

لجنة المسجد

السلطات في الدولة الإسلامية

تكاد السلطات في الدولة الاسلامية لا تخرج عن خس هي : السلطة التنفيذية ، والسلطة التشريعية ، والسلطـة القضـــالية ، والسلطة المالية ، وسلطة المراقبة والتقويم .

ويقوم الامام باعتباره نائباً عن الامة في مباشرة هذه السلطات في حدود ما أصر الله به من جعمل كل أسور الحسكم شورى بسين المسلمين، وفي حدود ما أمر الله به الحاكم من استشارة أهل الرأي في كل أمور الحكم، وستتكلم فيا يأتي على هذه السلطات واحدة.

أولا : السلطة التنفيذية

يقوم عليها رئيس الدولة وهو الامام، ويختص بها وحده، فمن واجبه القيام بكل الأعيال التنفيذية لاقامة الاسلام وادارة شؤون الدولة في حداود الاسسلام، ويدخسل في هذا التعبير العمام اختصاصات شتى أهمها تعين الموظفين وعزلهم وتوجيههم ومراقبة أعهالهم، وقيادة الجيش واعلان الحرب وعقد الصلح والهدنية وإبرام المعاهدات، وإقامة الحدود وتنفيذ الاحكام، وولاية الصلاة والحج وحمل الناس على ما يصلح أمورهم ويوجههم وجههة

اسلامية صحيحة بما يسند من لوائح ويصدره من اوامر، والعفو عها يجوز العفو عنه من الجرائم والعقوبات.

والاصبل في الاسلام أن الامام هو رئيس الدولة ومصرف أمورها والمسؤول الاول عن أعالها، ومسؤولية الامام ليست عدودة، وانحا هي مسؤولية تامة فهو الذي يضع سياسة الدولة ويشرف على تنفيذها وهو الذي يهمن على كل أمور الدولة ومصائرها.

وللامام أن يستعين بالوزراء في القيام على شؤون الدولة وتوجيه امورها، ولكنهم مسؤولون أمامه عن أعياهم وليس لهم سوى تنفيذ سياسته واتباع أوامره، ومركزهم منه مركز النواب عنه يعينهم ويقلهم، وهم أفراداً وجموعاً يستمدون سلطانهم منه، وينوبون عنه فيا يساشرون من أعيالهم، وكل منهم يعتبر "رئيساً ادارياً للوزارة التي يشرف عليها، وآراؤهم وسياستهم لا تقيد رئيس الدولة ما لم يسكت عليهم حتى ينفذوها فيتقيد بما تم تنفيذه منها. وإذا كان هذا هو الاصل في سلطة الامام وسلطة الوزراء فان النطر رات التاريخية قد انتهت بجعل الوزارة على ضربين : وزارة

فأما وزارة التفويض فهي أن يستوزر الامــام من يفــوض إليه تدبير الامور برأيه وإمضاءها على اجتهاده، ووزير التفــويض له اختصــاص عام إلا أن عليه أن يطالع الامام بما أمضــاه من تدبــير وانقذه من عمل، لأنه مســؤول عن كل عمله وليس له أن يستبد بعمله على الامام. وللامام من جهتمه أن يتصفح أعيال الموزير وتدبيره الامور ليقر منها ما وافق الصواب ويستدرك ما خالفه. وأما وزارة التنفيذ فالنظر فيها مقصور على رأي الامام وتدبيره، وما الوزير إلا وسيط بينه وبين الرعايا والمولاة يؤدي عنمه ما أمر

وأما وزارة التنفيذ فالنظر فيها مقصور على رأي الامام وتدبيره، وما الوزير إلا وسيط بينه وبين الرعايا والسولاة يؤدي عنـه ما أمـر وينفـذ ما ذكر ويمضي ما حكم ويعـرض على الامـام ما ورد من الرعايا والولاة وما استجد من أحداث ليعمل فيها بما يؤمر به، فهو معين في تنفيذ الامور وليس بوال عليها ولا متقلد لها.

ويفرقــون بـــين وزارة التفـــويض ووزارة التنفيذ من أربعـــة ..ه .

. أحدها ـ أنه يجوز لوزير التفويض مباشرة الحكم والنظر في المظالم وليس ذلك لوزير التنفيذ.

والموظفين وليس ذلك لوزير التنفيذ. والثالث ـ لوزير التفـويض أن ينفـرد بتسيير الجيوش وتدبـير

الحروب وليس ذلك لوزير التنفيذ. والرابع - أنه يجوز لوزير التفويض أن يتصرف في أموال بيت المال نقض ما سنحة أله ودفوه ما يحربها مرا حاله المنا

المال بقبض ما يستحق له ودفع ما يجب عليه وليسُ ذلك لوزير التنفيذ.

وسواء كان الوزراء مفوضين أو منفذين فهم مسؤولون أمام رئيس الدولة وله أن يقبلهم كلها خرجوا على أوامره وتوجيهاته أو انحرفوا عن سياسته في إدارة شؤون الدولة. ورئيس الدولة بدوره مسؤول عن سياسته لأمور الدولة أمام أفراد الامة بصفة عامة وأمام أهل الشورى بصفة خاصة .

ثانياً : السلطة التشريعية

الأصل في الشريعة الاسلامية أنها جاءت للناس لتحكمهم في كل حالاتهم، وليحكموها في شؤون دنياهم وآخرتهم، ولكن الشريعة مع هذا لم تأت بنصوص تفصيلية تبين حكم كل الحالات الجزئية والفزعية، وإنما اكتفت الشريعة في أغلب الاحوال بايراد الاحكام الكلية والمبادىء العامة فاذا تعرضت لحكم فرعي فنصت عليه فانما تنص عليه لانه يعتبر حكماً كلياً أو مبدأ عاماً بالنسبة لما يدخل تحته من فروع اخرى.

والاحكام الكلية والمبادىء العامة التي نصت عليها الشريعة تعتبر بحق القواعد العامة للتشريع الاسلامي، والهيكل الذي يمثل معالسم التشريع الاسلاميي والضوابط التي تحسكم التشريع الاسلامي.

وقد تركت الشريعة لأولي الأمر والرأي في الامة أن يتموا بناء التشريع على هذه القواعد، وان يستكملوا هذا الهيكل فيبينوا دقائقه وتفاصيله في حدود المبادىء والضوابط التي جاءت بها الشريعة.

والطريقة التي التزمتها الشريعة في التشريع هي الطريقة الوحيدة التي تتلاءم مع شريعة كتب لها الدوام وجعل من صفاتها السمو والكيال، فصفة الدوام تقتضي ألا ينص على حالات مؤقتة تتغير أحكامها بتغير الظروف وتنوالي الايام. والسمو والكهال يقتضيان النص على المبادئء والنظريات الانسانية والاجتاعية التي تكفل حياة سعيدة للجاعة، وتحقق العدل والمساواة والبسر والتراحم بين افرادها.

وإذا كانت الشريعة قد أعطت أولي الامر والرأي في الامة حق التشريع فانها لم تعطهم هذا الحق مطلقاً من كل قيد فحق هؤلاء في التشريع مقيد بأن يكون ما يصنعونه من التشريعات متفقاً مع نصوص الشريعة ومبادئها العامة وروحها التشريعية وتقييد حقهم في التشريع على هذا الوجه يجعل حقهم مقصوراً على نوعين من التشريع :

(١) تشريعات تنفيذية: يقصد بها ضهان تنفيذ نصوص الشريعة الاسلامية، والتشريع على هذا الوجه يعتبر بمثابة اللوائح والقرارات التي يصدرها الوزراء اليوم كل في حدود اختصاصه لضهان تنفيذ القوانين الوضعية.

(ب) تشريعات تنظيمية : يقصد بها تنظيم الجهاعة وحمايتها وسد حاجتها على أساس مبادىء الشريعة العاصة، وهدفه التشريعات لا تكون الا فيا سكتت عند الشريعة فلم تأت فيه بنصوص خاصة، ويشترطني هذا النوع من التشريعات أن يكون قبل كل شيء متفقاً مع مبادىء الشريعة العامة وروحها التشريعة، والا كان باطلا بطلاناً مطلقاً فليس لاحد أن ينقذه، وليس لاحد أن علمعه، ويمــارس الامــام وحــــده السلطــة التشريعية فيا يصــــدر من تشريعــات تنفيذية ، لانهــا تعتبـــر من أعــال التنفيذ الحقيقية وإن كانت في شكلها تشريعاً.

ويمارس الامام بالاشتراك مع أهل الشورى السلطة التشريعية فيا عدا ذلك في حدود الشورى وبقيودها، فاذا ما انتهست بهم الشورى إلى إقرار تشريع ما، استقل الامام بتنفيذه. لأنه هو القائم على سلطة التنفيذ.

ثالثاً: السلطة القضائية

مهمة هذه السلطة هي توزيع العدالة بين الناس والحكم في المنازعات والحصومات والجرائم والمظالم، واستيفاء الحقوق محن مطل بها وإيصالها الى مستحقها، والمولاية على فاقدي الاهلية والمفاه، والمفلسين، والنظر في الاوقاف وأموالها وغلاتها إلى غير ذلك مما يعرض على القضاء.

والاسلام يوجب على القضاة أن لا يجعلوا لاحد سلطاناً في قضائهم، وأن لا يتأثروا بغير الحق والعدل، وأن يتجردوا عن الهوى وأن يسووا بين الناس جميعاً. ﴿إن الله يأسركم أن تؤدوا الامانات إلى أهلها واذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل﴾ النساء : ٥٨، ﴿ يا داود إنا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سَيل الله ﴾ ص : ٢٦ ﴿ يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على انفسكم أو الوالدين والاقربين ان يكن غنياً أو فقيراً فالله أولى بهما فلا تتبعوا الهوى أن تعدلواكه النساء : ١٣٥.

وتاريخ القضاء الاسلامي قاطح في أن القضاة كانـوا دائياً مستقلين في عملهم لا سلطان لاحد عليهم الا الله ، ولا يخضعون في قضائهم الا لما يقتضي به الحق والعدل.

من ذلك أن ابراهيم بن اسحق قاضي مصر سنة ٢٠٤ هـ اختصم اليه رجلان فقضى على أحدهما فشفع الى الوالي فأسره الوالي أن يتوقف في تنفيذ الحكم فجلس القاضي في منزله حتى ركب اليه الوالي وسأله الرجوع الى عمله، قال لا أعود الى ذلك المجلس أبداً، وليس في الحكم شفاعة.

ووقع بين أم الهدى وبين أبي جعفر المنصور خصومة فنحا كيا إلى غوث بن سلبيان قاضي مصر فحكم لصالح ام الهـدى ضدً الخليفة .

وقضى خير بن نعيم على أحد الجنود بالحبس فأخرجه الوالي من الحبس فاعتزل خير بن نعيم وجلس في بيته فلما طلب منه الوالي الرجوع الى عمله قال لا ارجع حتى يعود الجندي الى الحبس.

ولقد قضى شريح على عمر بن الخطاب في خلافته، وقضى ضد علي بن أبي طالب في خلافته، وكلاهما ترافع اليه وهو يعتقد أنه على حق، والامثلة من هذا النوع كثيرة جداً,

والامام هو الذي يولي القضاة بصفته نائباً عن الامة، ولـه الاشرافعليهم وعزلهم بهذه الصفة، ولا يعتبـر القضــاة بمجـرد تعيينهم نواباً عن الامام وإنما يعتبرون نواباً عن الامة ولـذلك لا يعزلون عن عملهم بموت الامام أو عزلـه كها ان الامــام لا يملك عزلهم لغير سبب يوجب العزل.

وعلى هذا الاساس يعتبر القضاة سلطة مستقلة مصدرها الامة ، وإذا كمان الاشراف على هذه السلطة للامام فانحا يشرف عليها باعتباره نائباً عن الامة .

ويلاحظ أن التقاليد الاسلامية جرت من اول عهد الاسلام على أن يباشر رئيس الدولة القضاء، فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقضي بين الناس وكذلك كان الحلفاء الراشدون، وكان المتفهون من الحلفاء بعدهم يقضون، ثم انتهى الامر إلى ترك القضاء للقضاة المختصين به، ولعمل ذلك راجع إلى عدم إلمام الخلفاء بالفقة أو عدم مرائهم على القضاء.

القضاء وشرعية القوانين : _ ويوجب الاسلام على القضاة ان يتصدوا لشرعية القوانين والنصوص، وان لا يحكموا الا بما انزل الله، وبما هو تطبيق لمبادىء الاسلام العامة، وذلك قوله تعالى: ﴿ فاحكم بينهم بما انزل الله ولا تتبع اهواءهم عها جاءك من الحقى المائدة : ٨٤ وقوله : ﴿ وأن احكم بينهم بما انزل الله ولا تتبع اهواءهم واحذرهم ان يفتنوك عن بعض ما انزل الله البك ﴾ المائدة : ٩٩ .

ويحرم الاسلام على المسلمين ان يحكموا بغيرما انزل الله ويعتبر

من لم يحكم بما انزل الله كافراً ﴿ ومن لم يحكم بما انزل الله فأولئك هم الكافرون﴾ المائدة : 24.

وهكذا نزلت نصوص القرآن بوجوب تصدي القضاة لشرعية القوانين التي يطلب اليهم تطبيقها فان كانت شرعية طبقوها والا اهملوها وطبقوا نصوص الشريعة ولا تكون القوانين شرعية الا اذا جاءت متفقة مع نصوص الشريعة أو تطبيقا لمبادئها العامة وروحها التشريعية.

وبذلك سبق الاسلام القوانين الوضعية بحوالي ثلاثة عشر قرناً في تقرير نظرية شرعية القوانين او ما نسميه اليوم في عرفنا القانوني بنظرية دستورية القوانين.

رابعاً : السلطة المالية

ولقد أوجد الاسلام من يوم انشاء الدولة الاسلامية سلطة مستفلة اخرى لم تكن معروفة من قبل ولم يعرفها العالم كله الا في هذا القرن، تلك هي السلطة المالية، فقد كان الرسول صلى الله عليه وسلم يعبن عهالا يستقلون بأمر القضاء وعمالاً يستقلون بأمر الاحتاة تجمعونها من الاغنياء في كل منطقة لبردوها على فقراء المنطقة، فها بقي منها نقل الى بيت المال.

ولما فتح الله على المسلمين اتسع اختصاص القائمين على السلطة المالية فكان يشمل الصدقات والحراج والجزية والفميء والخنيمة وكان المال الذي يجمع من هذه المصادر يوزع طبقا لما جاء في كتاب الله وعلى ما جرت به سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم

في كان من نصيب افراد معينين وطوائف معينة وزع عليهم، وما

كان من حتى الجميع ارسل الى بيت المال ليوزع على الجميع وليأخذ

كل منه بنصيب حتى لقد فرض عمر في بيت المال فروضاً شهرية

لكل رجل ولكل امرأة ولكل كبير وصغير، بل انه فرض لكل طفل

يولد بمجرد ولادته، وظلت هذه الفروض قائمة في بيت المال زمناً

طويلا.

ولقد كان عمر بن الخطاب مجلف على ايمان ثلاث يقول : « والله ما أحد أحق بهذا المال من احد وما أنا باحق به من احد، ووالله ما من المسلمين احد الا وله في هذا المال نصيب الا عبداً مملوكا، ولكنا على منازلنا من كتاب الله عز وجل وقسنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فالرجل وبملاؤه في الاسلام، والرجل وقدمه في الاسلام والرجل وغناؤه في الاسلام، والرجل وحاجته، ووالله لئن بقيت ليأتين الراعي بحبل صنعاء حظه من هذا المال وهو يرعى مكانه ».

واذا كان عمر قد ميز بالسابقة والقسدم في الاسسلام فميز المهاجرين على الانصار واصحاب بدر على غيرهم وهكذا، إلا أنه رأى اخيرا أن يعدل عن هذا التمييز ويعود إلى ما كان يفعله ابو بكر من التسوية بين الجميع.

وكان ابو بكر وعلي يسويان بين الناس في قسمة المال العام، أما عثهان فكان على ما كان عليه عمر من المفاضلة والتمييز، وكان ابو بكر يقسم بين الحر والعبد، اما عمر فمنع العبيد اجتهادا لانهم لاملك لهم، على أن الثابت ان النبي صلى الله عليه وسلم اعطى. الأمة ولا فرق بين الأمة والعبد.

والتسوية اقرب إلى عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله، فقد سأله سعد ابن مالك قال: قلت يا رسول الله الرجل يكون حامية القوم ايكون سهمه وسهم غيره سواء؟ قال : « تكلتك امك ابن ام سعد وهمل ترزقون وننتصرون الا بضعفائكم » .

اما اعتبار المال مال الله ليس احد احقً به من غيره نهو قوله صلى الله عليه وسلم : « ما اعطيكم ولا امنعكم إنما ان قاسم اضم حيث امرت ، وعن الرسول اخذ عمر مقالته وعنه قال علي بن ابي طالب ما الرعنه : « الا أن مفاتيح مالكم معي الا وانه ليس لي ان أخذ منه درها دونكم » .

والامام بصفته نائبا عن الامة كلها هو المشرف على القائمين على السلطة المالية يوليهم ويعزفم ويراقبهم بصفته هذه، ولكنهم يعتبرون نواباً عن الأمة لا عنه بمجرد تعيينهم كما هو شأن القضاة، في يعتبرون نواباً عن الأممام ولا يجوز له عزل احدهم الا بسبب يوجه، ومما يؤثر في هذا الباب ان خازن بيت المال في عهد عثمان اعترض على صرف اموال لم ير جواز صرفها فقال له عثمان إنك خازن فرد عليه بانه خازن بيت مال المسلمين لا خازنه الخاص.

والقائمون على السلطة المالية مستقلون في عملهم ليس لأحد

عليهم سلطان الاما جاء به القرآن والسنة، فهو رائدهم يتبعونـه ويلتزمونه وعلى هذا جرى العمل حتى انحرف الحكام بالاســـلام عن طريقه وحرفوا احكامه.

والأموال التي تحصل عدودة النسب معلومة المقادير في الأموال العربة، ويمكن زيادتها في الاحوال الاستئنائية بموافقة اهمل المعادية، ويمكن زيادتها في الاحوال الاستئنائية بموافقة اهمل الشورى اذا اقتضت ذلك مصلحة عامة، وليس للقائمين على السلطة المالية او للامام وهو المشرف عليهم أن يتصرفوا باي حال في يأخذوا منها لانفسهم اكثر من مرتباتهم الاسلام وليس فحم أن يأخذوا منها لانفسهم اكثر من مرتباتهم التي تحدد فحم في حدود حاجاتهم المختلفة وفي حدود قول الرسول : « من كان لنا عاملا فليكتسب وحة فان لم يكن له خادم فليكتسب خادماً فان لم يكن له خادم فليكتسب حادماً فان الم يكن له خادم فيذا خير تناكل فهو غال او سارق » له صلى اخذ بعد ذلك فهو غال او سارق » في حدود قول الرسول : « من امتخلفناه على عمل فرزقناه رزقا في اخذ بعد ذلك فهو غلول ».

خامساً : سلطة المراقبة والتقويم :

هذه هي سلطة الأمة جمعاء في مراقبة الحكام وتقويمهم وينوب عن الامة في القيام بها أهل الشورى والعلماء والفقهاء.

وهذه السلطة مقررة للأمة من وجهين :

احدهما : ان الأمة يجب عليها مراقبة الحكام وتقويمهم بما

اوجب الله على الامة من الأمر بالمعروف والنهي عن المذكر : ﴿ كنتم خبر امة اخرجت للناس تأسرون بالمعروف وتنهمون عن المذكر وتؤمون بالله ﴾ . آل عمران : ١١٠ ﴿ ولنكن منكم امة يدعون الى الخبر ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولشك هم المفلحون ﴾ آل عمران : ١٠٤ .

هم المفلحون في الروب بعدروك ويبهون عن المنحر و ووسطه ما المفلحون في آل عمران : ١٠٤ .

ولقد بين له الرسول صلى الله عليه وسلم أن ترك الأمر بلعروف والنهي عن المنكر يؤدي الى الفساد فقال : « لتأمرن بللعروف ولتنهي عن المنكر أو ليسلطن الله عليكم شراركم ثم يدعو خياركم فلا يستجاب لهم ، واوجب على كل قادر على تغيير لينكر أن يغيره ما استطاع لذلك سبيلا، وجعل ادنى درجات التغيير عند العاجز ان يكره المنكر بقله وان يبغض فاعليه ويمقتهم على ت د من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه على لا يستطع فبقله وذلك أضعف الايمان ،

وثانيها : أن الامة هي مصدر سلطان الحكام باعتبارهم نوابًا عنها، وبما يلزم الله الحكام من الرجوع الى الامة واستشارتها في كل امور الحكم والنزام ما يراه ممثلوها : ﴿ وشاورهم في الامر﴾ آل عمران : ١٩٥١، ﴿ وأمرهم شورى بينهم﴾ الشورى : ٣٨٠

واذا كانت الامة هي مصدر سلطان الحكام، وكان الحكام نوابا عنها فللأسة ان تراقبهم في كل اعمالهم. وان تردهم الى الصواب كلما اخطأوا، وتقومهم كلما اعرجوا.

وسلطة الأمة في مراقبة الحكام وتقويمهم ليست محل جدل،

فالنصوص التي جاءت بها قاطعة في دلالتها وصراحتها، وخلفاء الرسول صلى الله عليه وسلم كانوا اول من عمل بها وطبقها، وما عطل هذه النصوص وانكر سلطان الأمة الا الذين فسقوا عن امر الله واشتروا الحياة الدنيا بالآخرة، ونصبوا من انفسهم جبابرة على هذه الامة يسلبونها حقوقها، وينكرون سلطانها، ويستعلون عليها وما فعلوا ذلك وما جراهم عليه الا سكوت الامة عن اقامة امر ربها، وتهاونها في الدفاع عن حقوقها والتمسك بسلطانها.

لقد ولي ابو بكر الحكم بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان اول ما تقوه به هو اعترافه بسلطان الامة عليه، وحقها في تقويم اعوجاجه. خطب اول خطبة له بعد المبايعة فقال فيها : « ايها الناس قد وليت عليكم ولست بخيركم. ان احسنت فاعينوني وإن اسأت فقوموني ».

وولي عمـر الحـكم فكان يقـول في خطبـه : « مــن رأى في اعوجاجاً فليقومـه » حـتـى قال له اعرابـي : والله لو رأينــا فيك اعوجاجاً لقومناه بسيوفنا.

وكان عثمان يقول : « ان وجدتم في كتاب الله ان تضعوا رجلي في القيد فضعوا رجل في القيد ».

وكان اول ما قاله على : « إن هنا امركم ليس لأحد فيه حق إلا من امرتم ألا إنه ليس لي أمر دونكم »

بل كان عليه صلحًاء الأمة في العصــور الاولى فها كانسوا يتأخرون في الدفاع عن حقوق الأمة وسلطانها كلها وانتهم الفرصة كان بين عمر بن الخطاب ورجل كلام في شيء فقال له الرجل: اتق الله يا أمير المؤمنين فقال له رجل من القوم: أتقو ل لأمير المؤمنين اتق الله؟ فقال عمر : دعه فليقلها لي نعم ما قال. لا خير فيكم اذا لم تقولوها لنا ولا خير فينا اذا لم نقبلها منكم.

وصعد عمر المنبر يوماً وعليه حلة والحلة ثوبان، فقال ايها الناس ألا تسمعون؟ فقال سلمان لا نسمم. فقال عمر ولم يا ابا عبد الله؟ قال انك قسمت علينا ثوبا ثوبا وعليك حلة، فقال لا تعجل يا أبا عبد الله، ثم نادى عبدالله فلم يجبه احد فقال يا عبد الله بن عمر فقال لبيك يا أمير المؤمنين. قال: شدتك الله الشوب الذي انزرت به أهو ثوبك قال اللهم نعم. فقال سلمان : أما الآن فعل نسمه.

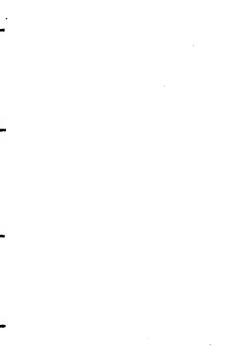
وحبس معاوية العطاء عن الناس ذات مرة فقام اليه ابو مسلم الحولاني فقال له: يامعاوية إنه ليس من كنك ولا كد ابيك ولا كد امك فغضب معاوية ونزل عن المنبر وقال للناس مكانكم وغاب عنهم ساعة ثم خرج عليهم وقد اغتسل فقال: إن أبا مسلم كلمني بكلام أغضبني وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول. و الغضب من الشيطان، والشيطان خلق من النار وإني تخلت وإنما تطفاً النار بالماء فاذا غضب احدكم فليغنسل، وإني دخلت فاغتسلت. وصدق ابو مسلم إنه ليس من كدي ولا من كد أبي فهلموا إلى عطائكم.

و أدخل سفيان الثوري على أبي جعفر المنصور، فقال له :

ارفع إلينا حاجتك فقال: اتنق الله فقد ملأت الارض ظلماً وجوراً. فطأطأ رأسه ثم رفعه فقال ارفع إلينا حاجتك، فقال: اتما انزلت هذه المنزلة بسيوف المهاجرين والأنصار وابناؤهم بموتون جوعاً فاتن الله واوصل إليهم حقوقهم، فطأطأ رأسه ثم رفع فقال: ارفع إلينا حاجتك، فقال: حج عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال لحازته كم أنفقت؟ قال بضعة عشر درها، وأرى

هاهنا اموالاً لا تطبق الجيال هملها، ثم خرج. فهؤلاء لم يواجهوا الخلفاء هذه المواجهة إلا بما للأمة من سلطان مراقبة الحكام وتقويم اعوجاجهم، وما قبل منهم الخلفاء هذا التحدي وما استجابو لهم إلا لعلمهم أن للامّة سلطانا، وان عليهم أن يظأطئوا رؤوسهم لهذا السلطان.

عبد القادر عودة





جمادي الآخرة ١٣٧٤



تمق زِمَة

بساله الرحمن الريم

كلنا يشعر بما وقع فيه المسلمون اليوم، وكلنا يقدر عظم التبعة الملقاة على عاتقه للاسهام في توضيح معاني الاسلام وجلاء أحكامه ومسح الران عن قلوب الذين أعهاهم انسياقهم في تيار الغربيين. ولهذه الغاية قام مسجد الجامعة ولهذه الغاية كونت لجنته قسم النشر فيها لتعريف المسلمين بالاسلام برسائل موجزة لبعض الفاهمين الحقيقين للاسلام.

والواقع أن في العالم الاسلامي اليوم نهضة يسهم فيها مجموعة بمن فهموا حضارتنا وفهموا غيرها فاستطاعوا أن يعرضوا للموضوع بروح العالم وان يناقسوا المسألة بتفكير المطلح وأن يسادوا في المسلمين بعد ذلك أن هذا هو الطريق.

على أننا إذا أردنا أن نعرض نماذج من هذه المجموعة فلا بد لنا بادىء بدء أن نهرع إلى كتــاب العالــم الجليل محمــد أســـد (ليوبولدفايس) الذي يعد في طليعة الكتب التي أسهمت في هذه النهضة، هذا الكتاب الذي ترجمه الدكتور عمـر فروخ جزاه الله خيراً: الاسلام على مفترق الطرق. في هذا الكتاب صراحة نادرة المشال فمؤلف نمساوي اعتنق الاسلام لأنه آمن بالاسلام كشرع كامل لمختلف نواحي الحياة وهو قد عاش في بلاد المسلمين ردحاً من الزمن اطلع فيه على عيوبهم وقرر أن يصف العلاج لهم فأصدر هذا الكتاب الذي نقتطف منه هذا الفصل الجليل بعد أن عمدنا إلى أصل الكتاب وتصرفنا قليلا في شرح وجيز ترجمته وايضاح مبهمها.

يقول المؤلف في مقدمة كتابه (الذي ترجمه الدكتــور فروخ) في صدد كلامه عن تمكنه من المقارنة بين اكثر وجهات النظر الدينية والاجتاعية التي تسود العالم الاسلامي في أيامنا :

« هذه الدراسات والمقارنات خلقت في العقيدة الراسخة بأن الاسلام من وجهتيه الروحية والاجتاعية لا يزال بالرغم من جميع العقبات التي خلقها تأخر المسلمين أعظم قوة نهاضة بالهمم عرفها البشر. وهكذا تجمعت رغباتي كلها منذ ذلك الحين حول مسألة

بعثة من جديد. وهذا الكتاب خطوة متواضعة نحو ذلك الهدف العظيم وليست تبلغ به الدعوى الى أن يكون اجمالا خالصاً للقضايا كلها لا أثر للعاطفة فيه. بلي إنه بسطُحال كما تتراءي لي، وعرضٌ موجز لحال الاسلام في مجابهة المدنية الغربية. وهذا الكتاب لم يكتب لاولئك

الذين ليس الاسلام لهم سوى عون من الأعوان ـ قلت فائدته أو كثرت ـ على ولوج الحياة الاجتاعية . ولكنه كتب على الأصح لأولئك الذين لا يزال يحيا في قلوبهم

شرارة من ذلك اللهيب الذي كان يضطرم في قلوب صحابة رسول الله . . ذلك اللهيب الذي جعل الاسلام فيا مضى عظيا بنظامــه الاجتاعى ورقيه الثقافي .

ويرى الاستاذ أسدًـ في غير هذا الكتاب :

«ان رسالة الاسلام قد صممت وطبقت في الحياة الانسانية مدنية ليس فيها مكان للقومية ، ولا الاستغلال ، ولا الفروق الطبقية ، ولا سلطة رجال الدين ولا الكهانة ، ولا الحسب الموروث - او بشكل بجمل المناصب الموروثة على الاطلاق - وغايته اقرار الحكومة الألهية لله والديمقراطية بين الإنسان والإنسان . . . »

ولقد اصدر المؤلف بالانكليزية كتابه الجديد « الطريق الى مكة ، نجد خلاصته في رسالة بعث بها إلى الأخ الكريم الاستاذ خورشيد أحمد صاحب (صوت الطلبة)|الباكستانية :

« إن هذا الكتاب يبحث عن حياتي حتى غاية عام ١٩٣٢ حين غادرت البلاد العربية السعودية إلى الهند، وهو يتحدث عن ابحاثي الأولى في البلاد الاسلامية واهتدائي التدريجي الى الاسلام. وأنا أقوم الآن بتحرير جزء خاص بالسنوات التالية لذلك حتى الآن، سيصدر بعد حوالى عام إن شاء الله ».

ويسرنا أن ننقل إلى اخواننا ما كتبه الاستاذ أسد في نفس الرسالة عن الصورة التي بجملها عن الشباب المسلم.

و بالرغم من أنني متفق معكم تماماً على أن النشء الجديد يحتاج
 إلى نصح الكهول المجربين وتوجيههم، فانني مؤمن تمام الايمال

اكثر من أي شخص آخر أن مستقبل البلاد يعتمد بكليته على الشباب أمثالكم ، .

وبعد فنحن نقدم هذه الرسالة الجليلة الى الذين لم يقرؤوها في (الاسلام على مفترق الطرق) خطوة جديدة نحو هدفنـــا السامـــي الاوحد:

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

جمادي الأخرة ١٣٧٤

لجنة المسجد.

التقسيليد

إن تقليد المسلمين - سواء أكان فرديا أم جماعياً - الطريقة الحياة الغربية لهو بلا ريب أعظم الأخطار التي تستهدف لها الحضارة الاسلامية

ذلك المرض (ومن الصعب أن نطلق عليه غير هذا الاسم) يرجع الى ما قبل بضعة عقود ويعود إلى قنوط المسلمين الذين رأوا الغوة والتقدم المادين في الغرب، ثم وازنوا بينها وبين الحالمة المؤسفة في بيئتهم المعاصرة.

ولقد كان من جهل المسلمين لتعاليم الاسلام - وذلك راجع في الإكثر الى ضيق ناحية التفكير في أولئك الذين نسميهم الفقهاء - ان نشأت الفكرة القائلة إن المسلمين لا يستطيعون مسايرة الرقي الذي نراه في سائر انحاء العالم ما لم يتقبلوا القواعد الاجتاعية والاقتصادية التي آمن بها الغرب.

لقد مرت على العالم الاسلامي فترة من الركود فففز كثيرون من المسلمين إلى استنتاج سطحــي خالص يتلخص في أن النظـــام الاسلامي في الاجناع والاقتصاد لا يتفق مع مقتضيات التقـــم، ولذا يجب أن يحرّر حسب الاسس الغربية .

هؤلاء «المتنورون» لم يكلفوا أنفسهم عناء البحث عن مدى

التبعة التي يتحملها اعتبار الاسلام نحلة (مجموعة عبادات فقط) في تأخر المسلمين. ثم انه لم يتح لهم أن يروا موقف الاسلام الحقيقي كما في مصادره الأصلية : القرآن الكريم والسنة النبوية. ولكنهم اكتفوا من ذلك كله بأن رأوا أن تعاليم فقهائهم المعاصرين كانت سداً منعاً في وجه الرقى والتقدم المادي.

ونتيجة لعدم اطلاعهم على الصادر الاصلية في الاسلام فقد اعتبروا ضمناً أن الشريعة والفقه المتحجر في أيامنا هذه شيء واحد. وقد وجدوا ان الثاني ناقص من عدة وجوه، ففقدوا بالتالي كل اهنام عملي بالشريعة وأحالوها إلى حقل التاريخ والمعرفة المدفونة في الكتب.

ثم بدا لهم أن تقليد المبنية الغربية هو المخرج الوحيد من ورطة الانحلال الاسلامي فاندفعوا بذلك الاتجاه .

إن خير المؤلفات الحديثة من ناحية العنفكير ـ ومنها الكتاب القيم (إسلاملاشمق ، (اعتناق الاسلام) للأمير سعيد حليم باشا ـ والتي تقطع بأن الشريعة الاسلامية ليست حجر عشرة في سبيل التقدم الحديث كما ظن بعضهم أخيراً، قد تأخرت في الظهور فلم تستطع أن تقف التيار الدي طها على الكثيرين من المسلمسين باعجاب أعمى بالمدنية الغربية . ثم إن القدرة على الشفاء في هذه المؤلفات قد بطلت بفعل سيل من الكتابات (وضعها الملها فيا ظنوا لم تشكر

التعاليم العملية للاسلام بصراحة، فانها حاولت أن تُري أن الشريعة يمكن أن تخضع بسهولة للآراء الاجتاعة والاقتصادية في المدنية الغربية كان على ما يظهر المدنية الغربية كان على ما يظهر مبرراً عند بعضهم، ولقد كانت الطريق معبدة أمام التخلي تدريجاً عن أبسط مبادىء الاسلام الاجتاعية - ولكن دائماً تحت ستدار و التقدم ؟ الاسلامي - مما يَسِمُ اليوم عدداً من أوقى الدول الاسلامي.

وليس ثمسة من فائسدة في أن نجادل - كما يفعل بعض « المتنورين » من المسلمين - ونزعم انسا لن نتعرض لعواقب روحية ما، فها لو عشنا حسب هذا السبيل أو حسب ذلك، أو فها لولبسنا ثباباً اوروبية أو آسيوية، أو فها لو كنا محافظين في عاداتنا أو غير عافظين.

ليس في الاسلام قصر نظر. ذلك مسالا شك فيه! بل إن الاسلام قد من على الانسان بمجال واسم، من وجوه الامكان، ما دام لا يفعل ما يناقض الأوامر الدينية. ثم أنه بصرف النظر عن أن كثيراً من الأشياء التي هي في جوهرها جزء من الكيان الاجتاعي الغربي _ كاخرية في المباشرة الجنسية مثلا أو الربا الذي يعتبر أساساً للجهود الاقتصادية _ تتنافى مع تعاليم الاسلام منافى لا تحتمل الاخذ والرد، فإن الميزة الاساسية للمدنية الغربية أنها تمنع التوجيه الديني في الانسان منعاً باتباً. وأن السطحيين من الناس فقط الديني في الانسان منعاً باتباً.

ليستطيعون أن يعتقدوا أنه من الممكن تقليد مدنية ما في مظاهرها الخارجية من غير أن يتأثروا في الوقت نفسه بر وحها.

إن المدنية ليست شكلا أجوف فقط ولكنها نشاط حي، وفي اللحظة التي نبدأ فيها بتقبل شكلها، تأخذ بجاريها الأساسية ومؤثراتها الفعالة تعمل فينا، ثم تخلع على اتجاهنا العقلي كله شكلا معيناً ولكن ببطه ومن غير أن تلحظ ذلك.

ولقد قدر الرسول هذا الاختيار حيبا قال : « من تشبه بقوم فهو منهم ». وهذا الحديث المشهور ليس ايحاءة أدبية فحسب بل هو تعبير ايجابي يدل على أن لا مفر من أن يصطبغ المسلمون بالمدنية التي يقلدوما.

ومن هذه الناحية قد يستحيل ان نرى الفرق الاساسي بين « المهم » وبين « غير المهم » في نواحي الحياة الاجباعية. وليس ثمة خطأ اكبر من أن نفترض أن اللباس مثلا شيء خارجي بحت وأن لا خوف منه » ى « حياة الانسان » العقلية والروحية . . إنه على وجه العموم نتيجة تطور طويل الامد لذوق شعب ما في ناحية معينة ، وزي هذا المباس يتفق مع الادراك البديعي لذلك الشعب ومع ميوله . لقد تنسكل هذا الزي ثم ما فتىء يبدل أشكاله باستمرار حسب التبدل الذي طرأ على خصائص ذلك الشعب وميوله .

فالزي الاوروبي اليوم مثلا يتفق تماماً مع الخصائص العقلية في اوروبة، وبلبس الثياب الاوروبية يوفق المسلم من غـير شعــور ظاهر بين ذوقه والذوق الاوروبي ثم ينسوه و حياته » العقلية بشكل يتفسق نهائيا مع اللباس الجديد. وبعملسه هذا يكون (المسلم » قد تخلى عن الامكانيات الثقافية لقومه وتخلى عن ذوقهم التقليدي وتقبَّل لباس العبودية العقلية المذي خلعته عليه المدنية الاحنىة.

اذا حاكى المسلم اوروبة في لباسها وعاداتها واسلوب حياتها فانه يتكشف عن انه يؤثر المدنية الاوروبية، مها كانت دعواه التي يعلنها. وإنه لمن المستحيل عملياً أن تقلم مدنية أجنبية في مقاصدها العقلية والبديعية من غير اعجاب بروحها، وإنه لمن المستحيل أن تعجب بروح مدنية مناهضة للتوجيه الديني وتبقى مع ذلك مسلماً صحيحاً.

إن الميل الى تقليد التمدين الاجنبي نتيجة الشعور بالنقص.

هذا ولا شيء سواه ما يصاب به المسلمون الذين يقلدون المدنية الغنية ومظهرها الغربية . إنهم يفاضلون بين قوتها ومقدرتها الفنية ومظهرها البراق، وبين الرؤس المحزن الذي ألم بالعالم الاسلامي، ثم يأخذون بالاعتقاد بأنه ليس في أيامنا هذه من سبيل إلا سبيل الغرب، وإنك لترى لومنا الاسلام على تقصيرنا نحن زيا شائعاً بيننا اليوم. وأما في أفضل الاحوال فان أولئك الذين نعنيهم عقلاء من بيننا يتخذون موقفاً اعتذارياً وجاولون أن يقتعوا انفسهم من بيننا يتخذون موقفاً اعتذارياً وجاولون أن يقتعوا انفسهم الغربية.

وكيا يستطيع المسلم إحياء الاسسلام يجسب أن يعيش عالي الرأس. يجب عليه أن يتحقق أنه متميز وأنه مختلف عن سائر الناس وأن يكون عظيم الفخر بذلك. ويجب عليه أن يكدُ لبحتفظ بهذا الفارق على أنه صفة غالبة، وأن يعلن هذا الفارق على الناس بشجاعة بدلا من أن يعتذرعنه بيها هو يجاول أن يذوب في مناطق ثقافية أخر.

على أن هذا لا يعنى ان المسلمين يجب أن يصموا آذانهم عن كل صوت يأتي من الخارج، فإن أحدنا يستطيع دائماً أن يتقبل مؤثرات ايجابية جديدة من مدنية اجنبية ما من غير أن يهدم مدنيته ضرورةً. والنهضة الاوروبية أحسن مثل في هذا الباب. . فلقد رأينا كيف أن اوروية تقبلت المؤثرات الاسلامية فيما يتعلق بالعلم وأساليب عن طيب خاطر، ولكنها لم تقبل المظهر الخارجي ولا روح الثقافة الاسلامية قط، ولم تضح استقلالها العقلي أو البديعسي على الاطلاق. لقـد اتخـذت اوروبـة من المؤثـرات الاســلامية سـمادأ لتربتها كما فعل المسلمون حينا استغلوا المؤثرات الهيلانية في أيامهم. ولقد كانت النتيجة في كلتـا الحالتـين نمـواً جديداً عظيما للمدنية الأصلية، مملوءاً بالثقة بالنفس وبالاعجاب. وما من مدنية تستطيع أن تزدهر أو أن تظل على قيد الوجود بعد أن تخسر اعجابها بنفسها وصلتها بحاضيها.

ولكن العالم الاسلامي، وبه ميل متزايد الى محاكاة اوروبـة وإلى اقتباس الأراء والمثل العليا الغـربية، يقطع بالتـدريج تلك الصلات التي تربطه بماضيه. وهو من أجل ذلك لا يفقد شيئاً من مركزه الثقافي فحسب، بل من مركزه الروحي ايضاً.. إنه يشبه الشجرة التي كانت قوية حينا كانت بعيدة الجذور في الأرض ولكن ميول المدنية الغربية أزالت التراب عن جذورها فأخذت تنحل ببطه لفقد الغذاء فسقطت أوراقها وذبلت غصونها. ولكن عند أسفل جذعها يبرز الخطر الذي يهدها بالسقوط الى الأرض.

فالمدنية الغربية إذن لا يمكن أن تكون الوسيلة الصحيحة لايقاظ العالم الاسلامي من سباته العقلي والاجتاعي . . ذلك السبات الذي أدى إلى انحلال مظاهر الدين حتى اصبح عادة عجردة لا حياة لما ولا باعثاً أخلاقياً فيها . فاين يجب على المسلمين إذن أن يبحثوا عن الباعث الروحي والعقلي الذي هم اليوم في أشد الحاجة الهه؟

إن الجواب على ذلك سهل سهولة السؤال عنه، بل إنه متضمن في السؤال نفسه . .

إن الاسلام ليس اعتقاداً بالقلب فقط، ولكنه فوق ذلك منهاج ظاهر الحدود تمام الظهور للحياة الفردية والاجتاعية. ويمكن أن يهذّم الاسلام باتخاذ المسلمين ثقافة أجنبية تختلف عنه اختلاف جوهرياً في أسسها الاخلاقية كها يمكن أن ينتمش حالما يرجع به إلى حقيقته الخاصة، وتنسب اليه قيمة هي العنصر الوحيد الذي يقرر ثم يؤلف كياننا الفردي والاجتاعي في جميع نواحيه. وفي هذا العالم المملوء بالآراء الجديدة المتصادمة والتيارات الثقافية المتمارضة لا يستطيع الاسلام أن يظل شكلا أجوف! لقد انقضى نومه السحري الذي دام أجيالا فاما أن ينهض أو أن يموت! إن المشكلة التي تواجه المسلمين اليوم هي مشكلة مسافر وصل الى مفترق طرق: إنه يستطيع أن يغنل واقفاً مكانه. ولكن هذا يعني أنه سيموت جوعاً، وهو يستطيع أن يختار الطريق التي تحمل فوقها هذا العنوان: « نحو المدنية الغربية »، ولكنه حينئذ يجب أن يودع ماضيه الى الأبد، أو انه يستطيع أن يختار الطريق وحدها كتب عليها: « الى حقيقة الاسلام ».. وهذه الطريق وحدها هي التي تستميل أولئك ألذين يؤمنون بماضيهم وباستطاعتهم التطور نحن مستقبل حي.

محمد اسد

استقبال دمضان

للأستاذ ع*زالديل إ*هيم

4

ر رمضان ۱۳۷٤ ،



لمقتدِمَة

بسبا مدارحمن أرمسيم

الاستاذ عز الدين عمن يجددون في عرض الاسلام، وهو إذ ينطلق بفكرته من النطاق الجامد الذي قدر للفكر الاسلامي أن يحيا فيه ردحاً من الزمن، إنما يعبر عن واقع الاسلام كدين مثالي ونظام كامل، ولذا فلا يشعر بحاجة إلى أن يشتطفي هذا الانطلاق، كأكثر من نبصر اليوم.

والواقع أن الذي يفهم الاسلام الفهم العميق المستقيم. لا يحتاج إلى ادنى و لف أو دوران ، ولا يلجأ الى تأويل حكمة التشريع تأويلا يماشي اعتقاد الجاهسير ذلك لأن الاسسلام هو المقياس، وهو الذي ينبغي أن تكيف عقلية الجاهير وفقاً له، وهو الذي إن افلحنا في عرضه على طبيعته وكها عرضه الرسول الكريم وأصحابه _ نستطيع بقدرة عجيبة أن نجنذب اليه الجميع!

أن الرسول عليه الصلاة والسلام - كها يقول استاذنا الطنطاوي - (وقف على منبر بسيط. على ثلاث درجات من خشب. . ونادى فلبت نداءه الدنيا بأسرها، واليوم في العالم الاسلامي آلاف المنابر المزخرفة ينادي من على ذراها آلاف الخطباء فلا يستجيب لهم أحداً)... إن روح الناس لم تتغير فهم ما زالوا كيا كانوا أسرع من يلمي نداء الفطرة السليمة ، ولكن المنادين قد تغيروا، فخرجوا من البساطة إلى التعقيد، وانقلبوا من اليسر الى الشكلف، وتسركوا العمل الى كلام، فكانت هذه النكسة التي نعانيها اليوم.

العمل الى خلام، فخانت هذه النحسه التي معانيها اليوم. وها نحن نتقدم بحلقة جديدة في سبيل الفهم الصحيح، وهي كما قلنا في رسائلنا السابقة إحدى المحاولات في هذا السبيل، فان وُفقنا الى ذلك فحسبنا أن تكون رسائلنا هذه نموذجاً بسيطاً لما ينبغي أن تكننْ..

وآخر دعوانا أن الحمدلة رب العالمين.

لجنة المسجد

غرة رمضان ۱۳۷٤

إستقبال رمضان

تعوَّد الناس ألا يتكلموا عن رمضان، او يتذاكروا في فضائله، إلا حينا يوافيهم رمضان نفسه، فاذا ما جاء رمضان، ويساشروا صيام ايامه فعلا، وجدتهم يختلفون الى حلق العلم ليستمعوا الى الوعاظ وهم يذكرونهم بأفضال رمضان، وبركاته، وميادين الطاعة فيه. أما قبل ذلك، فغي الغالب لا.

وهذا الذي بمؤده الناس من الغفلة عن التفكير في رمضان الا حينا يفجؤهم رمضان بقدمه، لا يعيق على حسن الاستقبال لهذا الشهر الكريم، والتعرض لتفحاته وبركاته من جهة، كها انه غالف لما كان عليه النبي في في مثل هذا الظرف من جهة اخرى. فالمعروف أن الانسان لا يحسن عمل شيء إلا اذا تهيا له نفسياً، وامتشير فيه الشوق الى الاضطلاع به، ونكاد نلمح ذلك في استعداد الرسول في لاستقبال شهر رمضان شهر رجب، قال: اللهم بارك لنا في رجب وشعبان وبلغنا اللهم رمضان ، فالرسول. إذ يسأل ربه أن يبلغه رمضان، يلفت الانظار رمضان ، فالرسول. إذ يسأل ربه أن يبلغه رمضان، يلفت الانظار فيه بل ما كان في نفسه من الشوق الشديد الى لقائه، حتى انه ليتفكر فيه بل مؤلد هلاله بشهرين كاملين.

ونحن الآن، على ابواب رمضان، يوشك أن يصل الينا هلاله، وتفتح أمامنا مجالات العمل الصالح فيه. ولا بد لنا لكي نحسن الاستقبال، من أن نتهيا تهبيوءاً كاملا لذلك. فنفيق من الغفلة، وننتفض نشاطاً بعد الخمول الطويل. وامامنا بعد ذلك ثلاثة انواع من التهبيوء: تهبيوء يتعلق بالادراك، وتهبيوء يتعلق بالعاطفة، وتهبيوء يتعلق بالارادة.

ولا بد لندا أن نروض انفسنا على هذه الانواع الثلاثة من التهدوء، لأن الاكتفاء بواحد منها لا يحقق المطلوب من حسن التهدوء والاستقبال، ولأنها تتساند معنا في النفس الانسانية فيفضي بعضها الى البعض الآخر؛ فالاحراك يثير العاطفة، والعاطفة تدفع الأرادة. ثم إن في توفر الارادة ما يزيد الإدراك وضوحاً وعمقاً والعاطفة انفعالا وحدة..

إن النهيوء الأدراكي لاستقبال رمضان يكون باتضاح مفهوم هذا الشهر الكريم في العقل. والملحوظ أن هناك خطأ شائعاً في تصور هذا المفهوم. فالناس يتحدثون عن رمضان كما يتحدثون عن فريضة الصيام وكأن رمضان، والصيام لفظان مترادفان يفيد احدها معنى الآخر بلا زيادة أو نقصان. حقيقة ان التداخل بين شهر رمضان، وفريضة الصيام أسرقائم، ولكن الخلط الكامل بينها يجعلنا نغفل عن كثير من الخير الذي يرشدنا اليه الفصل : فينبغي أن نفهم (الصيام) كعبادة من عبادات الاسلام على حده، وان نفهم (رمضان) كشهر مبارك من اشهر العام القمري على حده، ولا بأس بعد ذلك من الجمع وإحداث التداخل.

فالصيام عبادة اسلامية ، يشير الفقهاء الى فروع اربعة لها : فهناك صيام الكفارات ، وصيام النذور ، وصيام النوافل . وهناك الى جانب ذلك الصيام الفروض أياماً معدودات هي شهر أرمضان . فليس صيام رمضان الا جزءاً من عبادة الصيام . ومن يراجع مواضع ورود مادة (الصيام) في القرآن يجد الها وردت في ثلاثة عشر موضعاً لا يخص صيام رمضان منها إلا أربعة مواضع ، والمراضع الاخرى يشار فيها الى الصيام بالتعميم تارة .

ورمضان شهر مبارك نلمح فيه خمس خصال : فهو شهر الفرقان إنزالاً ومدارسة ، قال تعالى :﴿ شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من أهدى والفرقان ﴿ آوقال ابن عباس « وكان بلقاه جبريل في كل ليلة رمضان فيدارسه القرآن » وهو شهر الاعتكاف ، قال ابن عمر « كان رسول الش ﷺ يعتكف العشر الأواخر من شهر رمضان » ، وهو شهر الجود ، قال ابن عباس « كان رسول الش ﷺ اجود الناس ، وكان اجود ما يكون في ورمضان » ، وهو شهر القيام ، فعن ابي هريرة ان رسول الله ﷺ ومنالاً « من قام رمضان الجاناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنه » وهو

⁽١) البقرة : ١٨٥.

الى جانب ذلك شهر الصيام الفروض لقوله تعالى فو فمن شهـد منـكم الشهـر فليصمـه كه فليس الصيام المفـروض الا جانبـاً من جوانب رمضان.

فاذا ادركنا أن الصيام عبادة اسلامية لها فقهها وفلسفتها الكاملة، وان الصيام المقروض ليس الا فرعاً هاماً من فروع هذه العبادة، واذا ادركنا ان شهر رمضان شهر مبارك يشتمل على خصال كثيرة من الخير، منها فريضة رمضان ـ امكننا بعد ذلك ان نجمع بين الصيام ورمضان، ونحن آمنون ان الخلطان يصرفنا عن جوانب الخير التي ابان عنها الفصل. وبذلك ايضاً يكون مفهومنا عن رمضان انضج وادق.

ومن التهديء الادراي لشهر رمضان ان نستعرض ما ورد في الفاله وثواب صيامه. فمن ذلك قوله تعالى ﴿ وان تصوموا خبر لكم إن كنتم تعلمون ﴾ (أ ومن ذلك قوله ﷺ (من مام رمضان اكتم إن كنتم تعلمون ﴾ (أ ومن ذلك قوله ﷺ (من مضان الجانا واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه ، وقوله: (أول شهر رمضان فتحت ابواب الجنة وغلقت ابواب النار وصفَّدت رمضان فتحت ابواب الجنة وغلقت ابواب اللريان، يقال يوم الشياطين، وقوله: ﴿ إن للجنة باباً يقال له الريان، يقال الباب ، القيامة : اين الصائمون؟ فاذا دخل آخرهم اغلق ذلك الباب ، وقوله: «اعطيت امني في شهر رمضان خساً، لم يعطهن نبي قبل: أما واحدة، فانه اذا كانت اول ليلة من شهر رمضان نظر الله

⁽١) البقرة : ١٨٤.

اليهم، ومن نظر الله الله لم يعذبه ابدأ، واما الثانية فان خُلوف افواههم حين يمسون اطيب عند الله من ربح المسك، واما الثالثة فان الملائكة يستغفرون كل يوم وليلة، واما الرابعة فان الله عز وجل يقول: لجنته يا جنتي استعدي وتزيني لعبادي اوشك ان يستريحوا من تعب الدنيا الى داري وكرامتي، وأما الخامسة فانه اذا كانت آخر ليلة من شهر رمضان غفر الله لهم جيعاً، قال رجل من الغوم: أهي ليلة القدر يا رسول الله؟ قال : لا ولكن الا ترى الى العمال يعملون، فاذا فرغوا من اعالهم وفوا اجورهم ».

الى جانب التهيوه الادراكي، لا بد من التهيوه العاطفي، ولكي
ستين قيمة العاطفة فها نحن بصدده يستحسن ان نطرح سؤالاً
هاماً ثم نجيب عنه. هذا السؤال هو: هل يغير الادراك السلوك؟
نقد اجاب علماء النفس والتربية المحدثون عن هذا السؤال بما
اجروه من تجارب كشفوا بها عن مدى العلاقة والارتباط بين
الادراك والسلوك، واثبتوا ان الادراك العقلي عاصل من عواصل
التأثير في السلوك، ولكنه ليس أهم العوامل ولا أقواها. ومن الامثلة
التي يضربونها بلا أيضاح مثال الطالب الاميركي الابيض المذي
التي يضربونها بلا أيضاح مثال الطالب الانجي من النواحي
البيلولوجية والفسيولوجية والسيكلوجية وعززوا كلامهم
بالاحصاءات الدقيقة عن تحليل الدم للطالبين الأبيض والزنجي،
بالاحصاءات الدقيقة عن تحليل الدم للطالبين الأبيض والزنجي،

واضافوا الى ذلك ما اضافوا من المعلومات التي تغير ادراك الطالب الأبيض لحقيقة زميله الزنجي ولكنهم وجدوا بعد ذلك ان النفور ظل قاتمًا بينهما ، بما يدل على أن تغيير ادراك الطالب الأبيض لم يؤثر في سلوكه تجاه الطالب الزنجي .

فلكي ينتج الادراك سلوكاً لا بد من تعزيزه بأمور منها الانفعال العاطفي. فعها يحصل المسلم من معلومات عن شهر رمضان، العاطفي. فعها يجعوبه الادراكي له - فان سلوكه ازاء رمضان لن يتأثر ما لم تمس هذه المعلومات المدركة جانب الوجدان فيه. فقرق كبير بين أن « نقدر » روضان وبين أن « نعبه »، وفرق كذلك بين أن « نقدم » مقرمة عدمه، وبين أن « نحبه ، الم لقائه.

وفي حديث أنس الذي يشير فيه الى حنين النبي ﷺ الى لقاء رمضان قبل أن يولد هلاله بشهرين ما يدل على أن الرسول عليه الصلاة والسلام كان شديد الشوق الى ذلك اللقاء. فانفصل الوجدان به ويظل الرسول على هذه الحال الفريدة من النهيوء العاطفي، حتى يأتي رمضان ويتراءى هلاله في الافق. فيبلغ الانفعال الوجداني ذروته، ويحى الرسول المقدم الكريم لرمضان بالدعاء المأثور: «اللهم اهله علينا بالأسن والايمان والسلامة والاسلام ربي وربك الله هلال رشد وخير ».

لا بد إذن من تهيوء عاطفي للقاء هذا الشهر الكريم. ومن ذا الذي لا يتأثر وجدانه، ولا تستئار مشاعره للقـاء شهــر تغفــر فيه الزلات، وتضاعف الحسنات. فأيما رجل اثقلت الذنوب كاهلــه ففي رمضان توبته، وايما غافـل صدئـت نفسـه ففـي رمضان جلاژها. وأيما طائع وفقه الله فسبق بالخيرات ففي رمضان قربانه. فليس هناك انسان ـ مهما تكن حالـه ـ إلا وبينـه وبـين رمضـان ارتباط، إن تنبه اليه هفت روحه، وتزايد شوقه.

فاذا نفسج الادراك، وانفعل الوجدان، فلا بد بعد ذلك من تصميم ترتبطبه الارادة و ونية تنعقد عليها العزيمة. ومعنى هذا ان من تمام التهيوء لاستقبال شهر رمضان ان يرتب المسلم احواله، وينظم شؤونه، ويضع لنفسه البرنامج الذي يعينه على الطاعة، والخطة التي تقدره على عمل الخيرات. أما ان يظل التهيوء مجرد خواطر في العقل، وعمواطف في النفس، فذلك ما لا يؤدي الى نتيجة مجدية.

فم اينتويه المؤمن في رمضان ان يصوم صيام العارفين، لا صيام الغافلين، فلا يكتفي بتجنب المفطرات غير الواضحة كالأكل، ولكنه يتجنب غيرها من المفطرات الحفية: كالسب والصخب وقول الزور. ومما ينتويه ايضا أن يحرص على قيام المخبتين الذين يخرون للأذقان يبكون من الخشية، وعلى تسبيح المنبتلين الذين يرطبون السنتهم بالذكر، وعلى جود المحسنين لا تعلم شهائلهم ما تنفق الأيامن.

ان النوايا الصالحة تظل امانيها ما لم تتجاوز منطقة القصور في الانسان الى الارادة المنفذة، حسب تنظيم موضوع. ولذلك، فلا.

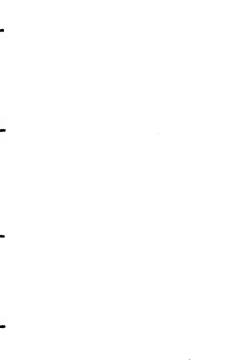
بد - قبل بحيء رمضان - من أن يراجع كل فرد ارتباطاته ومهامه ، والاعباء التي يضطلع بها وان ينسق هذه الأمور تنسيقاً عملياً يمكنه من الاستفادة من الشهر. فان لم يفعل ذلك فان الشهر يفجوءه بايامه فيجد نفسه مثقلا بالمواعيد والاعباء التي تعجزه عن تحقيق ما فكر فيه واشتاق اليه من الطاعة .

وبعد ، فان رحمة الله ـ برمضان ـ قريب من المحسنين، فهل لنا أن نتهيأ بالفكر، والنفس، والارادة، تهيوءاً يليق بجلال هذه المناسبة، فنوفق بذلك الى الخير والبر والرشاد. نرجو ذلك ، ونسأل الله أن يعيده . .



_{للأس}تاذ علي الطنطاوي

د ذو الحجة ١٣٧٤ ،



قت ِرمَة بسامدارهم إحسيم

يسو، الدعاة في هذا العصر، انصراف من الشباب كبيرعن دعوة الله . . ، غير أن مايسو، دعوة الله أن يتقاعس الدعاة عن تبيانها للناس واضحة صريحة بأجل معانيها إذ أن الناس بطبيعة أمرهم إذ ذاك لا يتجهون إلا نحوها .

ولذلك كان من الواجب المحتم على دعاة الاسلام أن يبينوا للناس حكمة التشريع ويوضحوا لهم المعاني الأصلية في العبادات حتى يقبلوا عليها في رغبة ويؤدوها بحب ويشتاقوا اليها شوقاً كها يشتاق الظهاء الى الماه.

وان في العبادات لخضاً من المعاني العظيمة التي تحتساج الى شرح وتوضيح، وان فيها من المواقف ما يخشع له القلب وتصفو اليه النفس وتطمئن له الروح وان فيها لما يبعث القوة في الانسان حين يتصل بالله فيتحدى الكون . . . وان فيها لما يخلق العرة في المرء حين يناجعي الله فيدوس على المدنيا . . وان فيها لما يقلب المحور أرواحاً تنطق فكيف لا تقلب الناس ملائكة تمشى على الارض . . . ملائكة في أخلاقها من . . . وفي اجتاعها . . . وفي اقتصادهم . . . وفي سياستهم مشلاً عليا لما يجب أن يكون عليه الانسان .

لو فهم الناس روح العبادة... وطبقوا معاني العبادة إذن لكانت الدنيا غير الدنيا ولكان الناس غير الناس... (ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة)... (ولكن الله يفعل ما

یرید)... العبادة علاقة بین العبد وربه... نعم.. ولیت شعری کیف

العبادة علاقة بين العبد وربه . . . نعم . . وليت شعري كيف يكون المرء في المجتمع ان لم يراقب ربه؟ كيف يكون نخلصاً للناس من لم يخلص لربه الذي رباه؟ وكيف يعرف جميل الناس من لم يعرف جميل ربه الذي أنعم عليه؟

وكيف يعامل الناس من لم يخش الله ويتقه؟

وكيف يحكم بين الناس ومن لم يحكم موازين الله في كل ما همل؟

وكيف يأتمن الناس من خان الله؟ وكيف بطمئن الناس إلى من عصا ا

وكيف يطمئن الناس الى من عصا الله؟ وكيف يعاشر الناس من لم يتصل بالله؟ عبـــث ان نركن الى المادة، فالمادة نفسهـا تدعونـــا الى الله، وعبث ألا نلجأ الى روح العبادة حين نتصل بالله، وفي العبادة ــكها ذكرنا وقفات رائعات، وفيها لقطات بارعات. وفي كل نقطة منها مدد لمانسان في هذه الدار. . . دار الغرور!

وفي الشهر المبارك شهر الحج. . . وفي عرفات في الموقف العظيم . . . منفده في مذه العظيم . . . منفده في هذه العطيم . . . منفده في هذه الرسالة لاستاذنا الكبير . . . وما نحن بمن نقدم الرسالة فنحن أقل من أن نستطيع ذلك ولكننا نتقدم الى الله بالدعاء أن يرينا الحق حقاً ويرزقنا اتباعه ويرينا الباطل باطلا ويرزقنا اجتنابه انه سميع بجيب .

لجنة المسجد

غرة ذي الحجة ١٣٧٤

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين.

عرفات

﴿ وَأَذَن فِي الناس بالحج يأتوك رجالاً وعلى كل ضامر يأتين من كل فيخ عميق، ليشهدوا منافع ضم، ويذكروا اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الانعام، فكلوا منها واطعموا البائس الفقير، ثم ليقضوا تفثهم وليوفوا نذورهم وليطُوفوا بالبيت العتيق ﴾ "٠.

هنالك يتكشف الغطاء، وتنفتح ابواب السياء، فيتوجه الحجاج الى الله بقلوب انزاحت عنها ظلمة الأهواء والشهوات، وأشرقت عليها الأنوار، فسمت حتى رأت الأرض ومن عليها ذرة صغيرة تحملها رياح القدرة، ثم سمت حتى سمعت تسبيح الملائكة بألسنة الطاعة، ثم سمت حتى تدبرت القرآن غضاً غريضاً، كأنما نزل به الوحي أمس، وسمعت النداء من جانب القدس:

﴿ يا أيها الناس إنَّا خلقناكم من ذكر وأنثى، وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا، إن أكرمكم عند الله أتقاكم ﴾ "،فأجابت: لبيك اللهم لبيك!، فرددت بطاح عرفات، وأرجاء الحرم، ورددت السهاوات السبع والأرضون السبع: لبيك اللهم لبيك!

هنالك تتنفس الانسانية التي خنقها دخان البارود، وعلامات

الحج . ۲۷، ۲۸، ۲۹ (۲) الحجرات : ۱۳.

الحدود، وسيد ومسود، وعبد ومعبود، وتحيا في عرفـات حيث لا كبير ولا صغير، ولا عظيم ولا حقير، ولا مأمور ولا أمير، ولا غني ولا فقير.

هنالك تتحقق المثل العليا التي لم يعرفها الغرب إلا في أدمغة الفلاسفة وبطون الأسفار، فترول الشرور، وترتفع الأحقاد، وتعم المساواة، ويسبود السلام، ويجتمع الناس على اختلاف السنتهم والوانهم في صعيد واحد، لباسهم واحد، يتوجهون إلى ربٍ واحد، ويؤمنون بنبي واحد، ويدينون بدين واحد، ويصيحون بلسان واحد: لبيك اللهم لبيك!

هنالك تظهر المعجزة البداقية، فتطوى الأرض ثم تؤخذ من أطرافها، حتى توضع كلها في عرفات، فتلتقي شطأن افريقيا بسواحل آسيا، ومدن أوروبا بأكواخ السودان، وبهر الكانج بنهر النيل، وجبال ظوروس بجبال البلور، فيعرف المسلم ان وطنه أوسع من أن تحده على الأرض جبال أو بحار، أو تمزقه ألوان على المصور فوق ألوان، أو تفرقه في السياسة خرق تتميز من خرق، وأعلام تختلف عن أعلام.

ذلك لأن وطن المسلم في القرآن لا في التراب والأحجار، ولا في البحيرات والانهار، ولا في الجبال والبحار: « إنما المؤمنسون إخوة ،، لا « إنما المصريون . . . ، ولا « إنما الشاميون . . . ، ، ولا « إنما العراقيون »

هنالك يتفقد الأخوة إخوتهم فيعين القوي الضعيف ويعطي

الغني الفقير، ويساعد العزيز الذليل، فلا ينصرفون من الحج إلا وهم أقوياء أغنياء أعزاء.

هنالك يذكر المسلم كيف مر سيد العالم صلى الله عليه وسلم بهذه البطاح مهاجراً إلى الله ، تاركاً بلده التي نشأ فيها ، وقومه الذين ربي فيهم ، وكيف جاء حتى وقف على الحذورة ، فنظر إلى مكة وقال: « إنك لأحب بلاد الله الله ، وإنك لأحب بلاد الله إلي ، ولو لا أن أهلك أخرجوني منك ما خرجت » ثم يستقبل هذه الصحراء الهائلة ، ليس معه الا الصديق الاعظم ، يتلفت كلها سار ليتزود بنظرة من مكة حتى غابت وراء الافق الفسيح ، فانطلقا

هل علمت هذه البطاح أن هذا الرجل الفرد الذي قام وحده في وجه العالم كله، يصرع باطله بقوة الحق، ويبدد جهالته بنور الاسلام، ويهدي ضلالته بهدي القرآن، والذي فر من مكة مستخفياً، سيعود اليها بعثرة آلاف من الابطال المغاوير، فتفتح له مكة أبوابها وتنهاوى عند قدميه أصنامها، ثم تعنو له الجزيرة، ثم يخضع لدينه نصف المعمور؟

هل علمت هذه البطاح أن هؤلاء النفرة الذين مروا بها هاربين من جبروت قريش وسلطانها، سيعزون حتى تدين لهم قريش، ثم يعزون حتى يرثوا الارض ومن عليها، وسيكثرون حتى يبلغوا اربحيائة مليون، وسيتفرقون في الارض داعين مجاهدين فاتحين، ثم يجتمعون في عوفات حاجين منيين ملبيين: لبيك اللهم لبيك! أيها الناس: اسمعو مني أبين لكم، فاني لا أدري لعلي لا القاكم بعد عامى هذا في موقفي هذا.

أيها الناس: إن دماءكم وأموالكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا.

ألا هل بلغت؟ اللهم اشهد!

أيها الناس: إنما المؤمنون اخوة، لا يحل لامرىء مال أخيه إلا عن طيب نفس منه.

ألا هل بلغت؟ اللهم اشهد!

أيها الناس: إن ربكم واحد وإن أباكم واحد، كلكم لآدم، وآدم من تراب، إن أكرمكم عند الله أتقاكم، ليس لعربي فضل على عجمي إلا بالتقوى.

ألا هل بلغت؟ اللهم اشهد!

وهنالك وقف يعلن انتهاء الرسالة الكبرى التي بعثه الله بها للى الناس كافة ، ويتلو قوله جل وعز: ﴿ البوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً ﴾ (١٠) ويبعث صحابته ليحملوا هذه الرسالة الى آخر الارض ثم يحملوها الى آخر الزاض ثم يحملوها الى آخر الزاف

⁽١) المائدة : ٣.

فحملوها فأنشأوا بها هذه الحضارة التي استظل بظلها الشرق ريستظل بظلها الغرب.

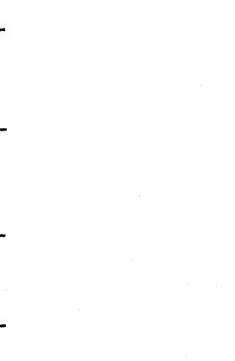
في عرفات تتجل عظمة الاسلام، دين الحرية والمساواة والعلم والحضارة؛ ومن عرفات يسمع المسلمون داعي الله يدعو: حي على الصلاة! حي على الفلاح! فيجيبون: لبيك اللهم لبيك! وينطلقون ليعملوا للآخرة كأنهم بموتون غداً، ويعملوا للدنيا كأنهم يعيشون أبداً.

فلتفسد الارض، ولتطغ الشرور، وليعصف الحديد، ولينفجر البارود، ولتغص الانسانية في حماة الرذيلة إلى العنق، فانه لا خوف على الفضيلة ولا على الحق ولا على السلام، ما دام في الارض و عرفات ، وما دام في الجوهذا الصوت القدسي المجلجل: « لبيك اللهم لبيك »!

علي الطنطاوي

البجيك الميثكاني

للأستاذ مح*ب الدين النجطي*ب



التجيك الميثأيئ

مسن أيام أفلاطسون (٣٠٠ ـ ٣٤٨ ق. م ، وكتاب « الجمهورية ، ثم من عصر أبي نصر الفارابي (٢٦٠ ـ ٣٣٩ هـ ، وكتاب (المدينة الفاضلة ، إلى زمسن السر تومساس مور (١٤٧٨ ـ ١٥٣٥ ، م وكتابه (يوتوبيا).

من تلك العصور والأزمان _ إلى يوم الناس هذا _ والانسانية تحلم بالجيل المثالي الذي يود البشر لو يظفرون به فيتخذونه قدوة لهم في السلم والحزب، والمنشطوالمكره، في مختلف أطوار الحياة، ليكون لهم من كإلمه الامكاني المثل المقتسدى به في كالهسم الانساني.

هي أُمنية من أماني الشعوب والأمم، من أقدم الأزمان إلى الآن تحدّث عنها الحكهاء، وتغنى بها الشعراء، وترنم بها رخيم أصوات الهاتفين، وهمس بها صفوة الضارعين والمناجين، من كل صادح او باغم.

بل إن ﴿ الجيل المثالي ﴾ هو الذي دعا إلى تكوينه وعمل على تحقيقه الأنبياء من أولي العزم، وهو الـذي تمنـاه الحـكماء وأهــل العلم، وهو الذي كانت الإنسانية ولا تزال إلى شبحه المرجى في أحلام يقظانها وفترات غفوتها.

تريث موسى بقومه في آفاق العرش وبرية سيناء وصحارى النّقب وحوالي بثر سبع أربعين حولاً يلتحف معهم سحائب السهاء ويفترش الغبراء ، وهو يحاول أن يربي منهم جيلاً مشالياً يستن بسنن الله ، ويتخلق بأخلاق الرفق والحزم والتضحية والاستقامة والاعتدال فبرضى بها عن ربه ويرضي ربه عنه ، ثم مات موسى ولما يبلغ من أمته هذه الأمنية .

ونبغ في الصين حكيمها الأعظم كونغ فوتس الذي عرفناه من

طريق الافرنج باسم (كونفوشيوس » (٥٠٠ ع. ٤ ع. ٥٠) ق. م » ولا شك أنه كان من أصدق الدعاة إلى أن يتعامل الناس بالمروءة ، لكنه لم يرتفع بدعوته إلى تخليص الصين من عبوديتها لابس السياء (الامبراطور » ولما في السياء من شمس وقمر وكواكب وسحائب ورعود وصواعق وأمطار ، ولا إلى تخليصها من عبادة الأرض ، وما في الأرض من جبال وبحار وأنهار ، ولا من أرواح الآباء وما تقيمه في سبيلهم من حدود وسدود وقيود .

وقد أخفَن كونـغ فوتس في كل ما قام به من دعـوة في أرجـاء الصين، فعاد إلى بلده يؤلف الصحائف في الدعوة إلى المروءة، وقد رأينا تفصيل ذلك في كتابه 1 الحـوار ؟ ١٠٠ ثم مات وليس له من

 ⁽١) نقله إلى العربية السيد محمد مكين الصيني عن اللغة الصينية مباشرة باقتراح
 كاتب هذه الأسطر، ونشرته المطبعة السلفية.

المتأثرين بدعوت إلا عدد قليل من تلاميذه، وبقيت الصين هي الصين مي الصين من ذلك الحين إلى الآن.

وأعلن حكماء اليونان مذاهبهم في الحكمة وتهلديب النفس، نصنفوا في ذلك المصنفات، وألقوا به الخطب.

وقد اشتطوا في كثير عا صنفوا وخطوا. وكتاب و الجمهورية ، لأفلاطون من أبرز الأمثلة على هذا الشطط. ثم انقضي زمن حكياء اليونان وحكمتهم، دون أن تعمل شعوبهم بما دعوهما إليه، لأن الدعوة والمدعوين للعمل بها لم يكونا أهلاً لذلك.

وعالج المسيح في فلسطين عقول مواطنيه من العامة والخاصة عن كانوا يقصدون هيكل أورشليم، أو يتسلقون جبل الزيشون ويشرددون على شواطسىء بحيرة طبسريا وحقسول أرض الجليل وحدائقها، فلم يستجب لدعوته إلا عدد ضئيل لا يكاد يسمى جماعة فضلاً عن أن يكون أمة.

إن الانسانية، من أقدم زمانها، وفي مختلف أوطانها، لم تشهد و الجيل المثالي ، إلا مرة واحدة حين فوجئت بإقباله من صحارى أرض العرب يدعو إلى الحق والحير بالقدوة والرحمة، فكان ذلك مفاجأة عجيبة لكل من شهد هذا الحادث التاريخي الفذ من روم وفرس وآرامين وكنسانيين وعبسريين ومصريين وليبيين وبربسر وماندال ولاتين وسكسونيين وصفليين وغيرهم.

كانت المفاجأة ـ بمصدرهـا وكيفيتهـا، وأطوارهـا ـ ثم كانـت عجيبة العجائب بنتائجها التي لا تزال من معجزات التاريخ. أين كان هؤلاء؟ وكيف تكوّنوا على حين غفلة من الأمم؟ وما هذه الرسالة التي يحملونها؟ وكيف نجحت؟ وما هي وسائـل نحاحما ١٧٠؟

سلسلة من الأسئلة لا يكاد الناس يتساءلون بأولها حتى يفاجؤوا بما ينسيهم تاليه أوله. إلى أن رأوا من صفات هذه الأمة المثالية ما أيقنوا به أنها تحمل إلى الانسانية رسالة الحق والخير، وأنها تترجم عن رسالتها بأخلاقها وسيرتها وأعهالها، وان الذي اعتقدته وتخلقت به ودعت الأمم اليه هو الحق الذي قامت به السموات والأرض.

وكما تساءل الناس عن هذه العجائب في زمين وقوعها، ثم أنساهم بعضها بعضاً، كذلك نحين نتساءل اليوم عن كشير من أسرارها. بالرغم من ضياع العدد الأكبر من المراجع فيا احترق من بيوت الفسطاط ومدارسها وجوامعها مدة أربعة وخسين يوماً (") وفيا غرق بمياه دجلة أيام ابن العلقمي ومستشاره ابن أبي الحديد، وفيا خسرناه بضياع الأندلس وكوارث الحروب الصليبية، وفيا فرطنا به في أزمان الجهل والانحطاط، بالرغم من كل هذا . فإن

 ⁽۱) ولكاتب هذه السطور مقال في وصف لمحات من أسرار هذه المحجزة، نشر في صحيفة و الفتح a بعنوان (القرآن معجزة بين المعجزتين) انظر الجزء (۸۱۱) لجمادى الاولى (۱۳۲۳).

 ⁽٢) في سنة (٤٦٥) انظر صفحة (٦٢٨ - ٦٣١) من المجلد (٢٥) لمجلة الازهر،
 وأنظر أيضاً صفحة (٣٥٥ - ٣٨٦) من ذلك المجلد.

النفوس استيقظت الآن لدراسة أحوال 1 الجيل المثالي ، الفذ الذي عوفته الدنيا، ولنقد الأصيل والدخيل من أخباره، وتحليل عناصر الخير التي انطوى عليها، ومعرفة الأسباب التي صار بها جيلاً مثالياً لتستفيد الانسانية من الاقتداء به والتساسي بسننسه وأخلاقمه وتصرفاته.

وأول ما نعلمه ونؤمن به من أسباب الكمال في هذا الجيل المثالي أنه تلقى تربيته على يد معلم الناس الخير خاتم رسل الله المبعوث بأكمل رسالات الله على إن هذا السبب في طليعة أسباب الكمال لهذا الجيل المثالي، لا يشك في ذلك عاقل فضلاً عن مؤمن. ولكن يحق لنا أن نتساءل : ألم يكن موسى أحد المبعوثين برسالات الله؟ ألم يتح لموسى أن يعاشر قومه في الحل والترحال معاشرة تربية ودعوة أكثر من أربعين؟ ومع ذلك فقد جاء في « سفر العدد » من التوراة الموجـودة الآن في أيدي قومه « ١٤ : ٢٦ ـ ٢٧ » ما نصــه : « وكلم الربّ موسى وهارون قائلاً : حتى متى أغفر لهذه الجماعة الشريرة المتذمرة علي؟ » « في هذا القفـر تسقـط جثثـكم جميعـاً، المعدودين منكم حسب عددكم، من ابن عشرين فصاعداً الذين تذمّروا على ». أين ـ من أصحاب موسى هؤلاء ـ أصحاب محمد عليهما صلاة الله وسلامه يوم سار بهم إلى بدر وهم ثلاثمائــة وبضعة عشر رجلاً ليناجزوا ثلاثة أضعافهم من أهــل الرجولــة والحماسة والبأس، فلما بلخ النبي ﷺ بهذه القلمة القليلة من أصحابه وادي زفران، أراد أن يختبر إيمانهم، فأخبرهم عن قريش،

واستشارهم في الموقف، فقام الصديق الأعظم أبو بكر فقال وأحسن، ثم قام عمر بن الخطاب الذي أعز الله به الاسلام فقال وأحسن، ثم قام فارسهم المقداد بن عمرو د الأسود ، الكنـدى فقال : « يا رسول الله، امض لما أراك الله فنحن معـك والله لا نقول لك كها قالت بنو اسرائيل لموسى : اذهب أنت وربك فقاتلا انا هاهنا قاعدون، ولكن اذهب أنت وربك فقاتــلا إنــا معــكــا مقاتلون، فو الذي بعثك بالحق لو سرت بنا إلى برك الغياد لجالدنا معك من دونه حتى تبلغه ، فقال له رسول الله عنراً ودعا له . ثم قال رسول الله ﷺ : ﴿ أَشْيَرُوا عَلَى أَيِّهَا النَّـاسِ ﴾. فقــال له سعد بن معاذ سيد الخزرج وأقـوى زعيم في الأنصــار : 1 والله لكأنك تريدنا يا رمسول الله؟ ، قال : ﴿ أَجِلَ ، قال سعد : و فقد آمنا بك وصدقناك وشهدنا أن ما جئتنا به هو الحق وأعطيناك على ذلك عهودنا ومواثيقنا على السمع والطاعة، فامض يا رسول الله لما أردت فنحن معك، فو الذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضتِه لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد، وما نكره أن تلقى عدونا غداً. إنا لصبر في الحرب، صدق في اللقاء، لعل الله يريك منا ما تقر به عينك، فسر بنا على بركة الله ٢. وقد كان عملهم أبين من قولهم وأصدق.

هكذا كانواً في مواقف البأس وعند الشدائد. ورأيناهم في تحري الحقوق واذعانهم للانصاف والعدل في حياتهم السلمية كها تحدثت عنهم أم سلمة رضي الله عنها ـ فيا رواء عنها الإمام أحمد في

و مسنده ، وأبو داود في و سننه ، ـ قالت : و جماء رجلان يختصان إلى رسول الله على في مواريث قد درست ليس بينها بينه، فقال لهما رسول الله ﷺ : إنكم تختصمون إلى، وإنما أنــا بشر، ولعل بعضكم ألحن بحجته من بعض، وإنما أقضي بينكم على نحو مما أسمع، فمن قضيت له من حق أخيه شيئاً بأحذه، فإنما أقطع له قطعة من النار يأتي به اسطاماً في عنقه يوم القيامة فبكي الرجلان، وقال كل واحد منهما : حقى لأخي! فقال رسول الله 🇯 : أما إذا قلتها ذلك فاذهبا فاقتسما ثم توخيا الحق، ثم استهما -أي اعملا قرعة على القسمين بعد قسمهما .. ثم ليحل كل واحد منكما صاحبه ٤. وهذان الرجلان المثاليان في الايمان بالحق لانزال إلى الآن نجهل اسميهما لأنها من عامة الصحابة لا من خواصهم الممتازين بالفضائل الانسانية النادرة المثال كالعشرة المبشرين بالجنة وطبقتهم ممن اختصهم النبيﷺ بالمكانة والمناقب، وهذه الطريقة في تربية محمد على الصحابه على محبة الحق، واستجابة أصحابه له فها أحب أن يكونـوا عليه، قد أشاعـت هذا الخلـق في الخاصـة والعامة من أبناء ذلك الجيل المثالي. فلما كانت خلافة الصديق الأعظم رضنوان الله وسلامه عليه، ناط منصب القضاء برمنز العدالة في الإنسانية ـ وهو عمر بن الخطاب ـ فكانت تمر على عمر الأشهر ولا يأتيه اثنان يتقاضيان عنده، وأى حاجة بهـذه الأمـة المثالية إلى القضاء والمحاكم وهي أمة الحق ومن أخلاقها أن تتحرى الحق بنفسها فلا تحتاج إلى تحكيم القضاء فيه . بل إن الطبقة الدنيا

في هذا الجيل وأحوالها وأخلاقها معروفة في كل جيل وقبيل - وهم عمن يستطيع الشيطان في العادة أن يغلبهم على ارادتهم في بعض الاحيان فيفعون في زلة يسترجبون عليها الحد الشرعي، فإن من أعجب ما وقع في تاريخ البشر أن يأتي من يقع في شيء من تلك الزلة من أهل تلك الطبقة إلى رسول الشري فيمترف بزلته، ويلح بلجاجة وإصرار على طلب إقامة الحدد عليه _ وفي ذلك حتفه _ لينظهر مما دنسه به الشيطان.

وكان نبي الرحمة إذا رأى هذا الايمان العجيب في هذه الطيفة من أصحابه الطيبين بجاول جهده أن يدرأ الحمد عنهم بكل ما يجيزه الشرع، فيأبون إلا أن يتعجلوا عقوبة الدنيا ليتقبوا بها عقوبة الآخرة.

وهذه الملاحظة عن هذه الطبقة بالذات ـ قد سبق إلى التنويه والتحدث عنها إمام كبير من أئمة أهل البيت من زيدية البصن، وهو الإمام المنصور بالله عبد الله بن حمزة ـ بلدة كوكبان باليمن سنة ٢٤٤ ـ نقل ذلك عنه عالم الزيدية في القرن التاسع السيد محمد بن ابراهيم بن على المرتشى الوزير « ٧٧٥ ـ ٠٨٤ ، في كتابه « الروض الباسم » (١ : ٥٥ ـ ٥٠) فذكر تلك الطبقة وقال : « إن أكثرهم تساهلاً في أمر الدين يمتجاسر على الاقدام على الكبائر لاسيا معصية الزنا . وذلك دليل خفة الأمانة ونقصان الديانة ، بأننا نظرنا في حالهم فوجدناهم فعلوا ما لا يفعله من المتأخرين إلا أهل الورع الشجيح ، والخوف

العظيم، ومن يضرب بصلاحه المثيل ويتقرب بحبه إلى الله عز وجل. وذلك أنهم بذلوا أرواحهم في مرضاة رب العالمين وليس يفعل ذلك إلا من يحق له منصب الإمامة في أهل التقوى والدين ، أي أن طبقة الدهياء في ذلك الجيل المثالي - من قد يقعون في الكبائر - كان لهم من صدق الايمان والاستقامة على الحق ما يرفعهم إلى مرتبة من يجق له منصب الامامة في أمة من أهل التقوى والدين، فكيف بخاصة الصحابة الذين نزههم الله عز وجل عن أصغر الهفوات ورفعهم إلى أعلى الدرجات. ولولا أن النبوة ختمت بمربيهم وهاديم إلى الحق على كان مثل أبي بكر وعمر وعنهان وعلى أقل من الأنبياء الذين سلفوا في الامرا الأخرى.

وإن هذا الذي يتكلم عن الرئاة من دهماء الصحابة واستحقاقهم لنصب إمامة امام من علماء أهل البيت، يعني ما يقول ويعلم معنى أقواله، لكنه رأى هذه الطبقة في ذلك و الجيل المثاني ، قد صدر عنها من صدق الايمان ما لم تر أمة من أمم الارشي مثله فحكم بعلمه وكان منصفاً لنفسه، وللحق، ولدعوة الاسلام وتارها في أهلها الأولين.

وقد علق على كلام الامام المنصور بالله علامة المزيدية السيد محمد بن ابراهيم الوزير (١ : ٥٦-٥٧) من « الروض الباسم » قائلا يخاطب قارىء كتابه : « فأخبرني على الانصاف : من في زماننا ـ وقبل زماننا ـ من أهل الديانة سار إلى الموت نشيطاً وأتى إلى ولاة الأمر مقراً بذنبه مشتاقاً إلى لقاء ربه، باذلاً في رضا الله لروحه،

ممكنا للدعوة أو القضاء من الحكم بقتله؟! وهـذه الأشياء تنبــه الغافل، وتقوى بصيرة العاقل. وإلا ففي قول الله تعالى: ﴿كنتم خبر أمة أخرجت للناس، كفاية وغنية، مع ما عضدها من شهادة المصطفى عليه السلام بأنهم و خير القرون ، وبأن غيرهــم و لــو أنفق مثل أحد ذهباً ما مبلغ مُدُّ أحدهم ولا نصيفه ، إلى أمثال ذلك من مناقبهم الشريفة ومراتبهم المنيفة ، ونعود إلى المقارنة الأولى بين

أمة محمدﷺ وأمة موسى عليه السلام ـ وكلاهما من الأولياء أو لى العزم ـ وموسى أتيح له من الوقت لتربية أمته ضعف الوقت الذي أتبح لمحمد ﷺ في تربية أمته، فكيف نالت أمة محمد ﷺ هذه المكرمة فكانت و الجيل المثالي ، الذي خلده الله عز وجل في القرآن بقول في سورة آل عصران ١١٠ : ﴿ كنتم خير أمة أخرجــت للناس﴾ ،بينها الجيل الذي كان مع موسى استحق أن يدمغ بما ورد في سفر العدد (١٤) : ٢٦ - ٢٧ و ٢٩) كيا نقلناه آنفاً عن التوراة التي يطبع منها في كل سنة ملايين النسخ بكل اللغات.

أنا فكرت في هذا الامر كثيراً من خمسين سنة إلى الآن ومن ذلك الحين وأنا أراقب كل ما يقـع عليه نظـري من تحقيقـات العلماء وخطرات أفكارهم لأصــل إلى حكمــة الله في هذا الامتياز الــذي

اختص به أصحاب رسـول الله ﷺ فجعلهــم ﴿ الجيل المُسْأَلَى ﴾ الوحيد الذي عرفه تاريخ الإنسانية. فكرت في معادن الأمم ومواهبها، وسجاياها، فراقبتها جميعــاً

وهمى في بداوتهـا ـ أي في مادتهـا الخـام ـ قبـل أن تطـرأ عليهــا

الحضارات والعلوم المكتببة والصناعات والأنظمة الاجتاعية التي هي من صنع التشريع البشري، فتبين لي أن الأمة التي منهما و الجيل الثالي ، في الاسلام، امتازت في بداوتها على كل أمة أخرى في بداوتها بسعة المدارك ونضوج العقل ودقة المشاعر وجودة الأخلاق، وانها امتازت في بداوتها بلغة هي أرقى على الاطلاق من كل لغة أخرى للبشر في طورهم البـدوي. وكل رقمي لأي لغة أخرى غيراللغة العربية هو من أثر الحضارة واتساعها الحادث في الصناعات والعمران والفنون والشروة. ولمو أن عالماً من علماء اللغات أمسك بيده قلمًا بالمداد الأحمر وشطب به كل لفظة في المعجم الألماني أو الانجليزي أو الفرنسي، يرى أنها من الألفُّكُطُّ التي حدثت بعد التقدم الصناعي أو العلمي أو الاقتصادي أو الفني، ولم تكن للألمان أو الانجليز أو الفرنسيين في بداوتهم، لما لما بقي لهذه الأمم في اكبر معاجمها اللغوية إلا ما يعادل نصف جزء من أجزاء لسان العرب العشرين ان لم يكن أقل من ذلك. والعرب لما استفحل ملكهم وصارت لهم جيوش عظيمة واصلاحات عسكرية وادارية وفلسفية وعلمية وصناعية أبى علماؤهم أن يقحموا على معاجمهم وأصل لغتهم هذه الاصطلاحات الطارثة، فألفوا كتبأ مستقلة للاصطلاحات وبقيت معاجم اللغة تمثل أصل اللغة بشواهدها من شعر العرب وحكمتهم وأمثالهم في أيام بداوتهم، فهي برهان حسَّى قائم أمام الأنظار على ما امتــازت به العربية بين جميع اللغات التي نطق بها البشر، ومما امتازت به الأمة

التي ظهر فيها و الجيل المثالي ، انسانيتها العليا في معاملة الغير واكرامه بالأمن والقرى. وإذا استثنينا ما يكون في حالة الحرب بين القبيلة وغيرها من العرب، فإن جزيرة العرب من أقدم أزمانها إلى هذه الساعة أعظم بلاد الله أمناً على الاطلاق، ينتقل فيها من شاء حيث شاء فيجد لنفسه فندقاً مجانياً عند كل بصيص نور يعشو إليه في الليل، أو أي خباء يلوح له في النهار، وله ـ حق ـ الضيافة ثلاثة أيام بلا منّ عليه ولا فضل لمضيفيه. ومن آداب الضيافة عندهم ألا يسألوا ضيفهم حتى عن اسمه. وكان عندهم الأمن المطلق حتى للحيام والظباء وسائر الصيد في داخل أعلام الحرم في جميع أيام السنة، ولولقي الرجل قاتل أبيه في أرض الحرم ما كان له أن يروعه أو يزعجه. أنا مقتنع كم اختار الله محمداً ﷺ لأكمل رسالاته وآخرها، اختار كذلك العربية لكتابه الحكيم، لأنها أكمل اللغات وأغناها. وإختار أيضاً لرسوله أصدق الأمم وأكرمها معدناً وأجمعها للصفات التي تكفل نجاح هذه الدعوة وتقوى بها على حل هذه الأمانة فكانت بها خير أمة أخرجت للناس. وقد دعت إلى الاسلام بسيرتها وأخلاقها وتصرفاتها، فتعرفت الأمم إلى الرسالة المحمدية بما رأت العيون من سيرة الصحابة، أكثر مما سمعته الآذان من بيانهم. وأصحاب رسول الله ﷺ لما استجابوا لهذه الرسالة وتشرفوا بالدخول في الإسكام كانوا متفاوتين في مبلغهم من سجايا أمتهم. فبعضهم كان أسرع ادراكاً من بعض، وإذا امتاز أحدهم على أخيه بناحية من نواحي الخير، كان لأخيه ناحية أخرى من الخير يمتــاز بها .

كان أبو بكر أسبق من عمر إلى إدراك الحق في دعوة الاسلام، لكن عمر حتى في أشد عصبيته على الاسلام - يوم بلغه إسلام أحته وابن عمه وجاء ليبطش بها _ طرقت سمعه صيحة من صيحات الحق التي يهتف بها الاسلام، فبردت عصبيته وتغلب نز وعه للحق على نزوعه لنصرة الإلف، فكان ـ في خلال دقيقتين اثنتين ـ من أكرم أنصار الحق على الله، ومن أسرع البشر إلى الاستجابة لنداء الحق. وخالد بن الوليد كان شابـاً من أبنـاء الأعيان من رؤسـاء قريش، سكر بخمرة النصر على المسلمين في أحد، وعاد إلى مكة نشواناً بها، لكن الحق اللذي كان الاسلام يهتف به كان يطبرق مسامع خالد، فتأمل فيه فوجده حقاً، فترك ثروة أبيه وجاهه ومربط خيله الواسع في مكة، وخرج قاصداً إلى المدينة ليدخــل في دين الذين حاربهم وانتصر عليهم، فلقي في طريقه عمرو بن العاص حامل مفتاح الكعبة، وعلم أنهما مثله قد تبين لهما الحق وخرجا في طلبه والالتحاق بأهله والجهاد في سبيله فقال النبي ﷺ فيهم عند بلوغهم المدينة : « رمتكم مكة بأفلاذ أكبادها ».

مثل هذه الأخلاق كثيرة جداً في و الجيل المثالي ، الذي صنع منه عمد ﷺ أصحابه ، ولكننا قلم انجد ذلك شائعاً في الامم الاخرى . نعم إن الخير موجود في كل الأمم ولكن لا إلى الحد الذي يقوم به الجيل المثالي ، ولذلك كان أصحاب محمد ﷺ حبر أمة أخرجت للناس .

. يقـول رسـول اللهﷺ فيما روى البخـاري في « صحيحــه »

والكتاب ٦١ ـ الباب الأول، من حديث ابي زرعة عن أبي هريرة أن رسول الله 義 قال : ﴿ تَجِـدُونَ النَّـاسُ مَعَـادُنَ خَيَارُهُـمَ فِي ا الجاهلية خيارهم في الاسلام إذا فقهوا ، وبما لا شك فيه أن العرب كانوا على وثنية ولكن مَنْ من الأمم لم يكن عند ظهور الاسلام من أهل الوثنية بمختلف معانيها؟ إلا أن العرب كانوا أحدث الأمم في وثنينهم، لأنها طُرأت عليهم قبيل الأسلام بمثات قليلة على يد عمر ابن لحُيُّ الحزاعي في خبـر طويل لا يتسـع المقــام للافاضــة فيه. وكانت العرب قبل ذلك من أهل الحنيفية دين ابراهيم واسهاعيل، وبنو اسهاعيل انتشروا من مكة وتوطنوا في جميع البقاع الشهالية من جزيرة العرب إلى أسوار مدينة دمشق. ومن العرب من كانوا على دين شعيب، وقد ترك التاريخ لنا تصوصاً في هذا المعنى. وهذه الوثنية الطارثة على العرب لم يكن لها عندهم من الهياكل والسدنة والتهاويل ما يضارع الذي لها عند غيرهم، فكانموا أقمرب أممم الأرض إلى دين الفطرة، وبذلك استحقوا ثناء الله عليهم فها جاء بسورة البقرة : ١٤٣﴿ وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً، وما جعلنا القبلة التى كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول عمن ينقلب على عقبيه، وإن كانت لكبيرة إلا على الذين هدى الله، وماكان الله ليضيع إيمانكم، إن الله بالناس لرؤوف رحيم ﴾، وما جاء في سورة الأنفال : ٦٤ ﴿ يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين﴾ وما جاء في سورة التوبة : ١٠٠ ﴿ وَالسَّابِقُونَالاً وَلُونَ مِنَ المُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ

اتبعوهم باحسان، رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنـات تجري من تحتها الأنهار خِالدين فيها أبدأ ذلك الفوزالعظيم ﴾.

نقل الحافظ ابن حجر في الاصابة (٣: ٢ طبعة السلطان عبد الحفيظ) عن الزبير بن بكار و أن رجلاً قال لعمرو بن العاص : ما أبطأ بك عن الإسلام، وأنت أنت في عقلك؟ قال: إنا كنا مع قوم لهم علينا تقدم ـ يعني أباه ومن هم في طبقته ـ وكانوا عن تواذي حلومهم الجبال، فلما بعث النبيﷺ فأنكروا عليه، قلدناهم، فلما ذهبوا وصار الأمر إلينا نظرنا وتدبرنا، فاذا حق بيُّن، فوقع في قلبي الاسلام، فعرفت قريش ذلك مني، من إبطائي عما كنت أسرع فيه من عونهم عليه، فبعثوا إلى فتي منهم فناظرني في ذلك، فقلت : أنشدك الله ربك ورب من قبلك ومن بعدك : أنحـن أهدى ام فارس والـروم؟ قال : نحـن أهـدى ـ يعنـي الصـدق والعدالة والأمانة والتعاون المحمود ـ. قلت : فنحن أوسع عيشاً أمهم؟ قال : هم. قلت : فها ينفعنا فضلنا عليهم إن لم يكن لنا فضل إلا في الدِنيا وهم أعظم منا فيها أمراً في كل شيء؟ وقد وقع في نفسي أن الذي يقوله محمد ـ من أن البعث بعـد الموت ليجـزى المحسن باحسانه والمسيء بإساءته ـ حق، ولا خير في التادي في الباطل ۽

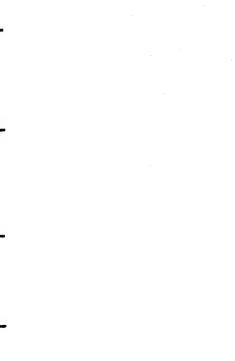
ان المسلمين ـ بل الإنسانية كلها ـ أشد ما كانوا اليوم حاجة إلى معرفة فضائل أصحاب رسول الش ﷺ وكرم معدتهم وأشر تربية رسول الش ﷺ فيهم ، وما كانوا عليه من علو المنزلة التي صاروا بها الجيل المثالي ، الفذ في تاريخ البشر. وشباب الاسلام معذور إذا لم يحسن التأسي بالجيل المثالي في الاسلام، لأن أخبار أولئك الاتجار قد طرأ عليها من التحريف والاغراض والبتر والمزيادة وسوء التأويل في قلوب شحنت بالغمل على المؤمنين الأولين، فأنكرت عليهم حتى نعمة الايمان! وقد أصبح من الفرض الديني والقومي والوطني على كل من يستطيع تصحيح تاريخ صدر الاسلام أن يعتبر ذلك من أفضل العبادات، وأن يبادر له ويجتهد فيه ما استطاع، إلى أن يكون أمام شباب المسلمين مثال صالح من سلفهم يقتدون به ويجددون عهده، ويصلحون سيرتهم بصلاح.

وهذه المعاني تحتاج إلى دراسات علمية عميقة، ليتبين لنــا سر
الله في تكوين هذا و الجيل المثالي » على يد حامل أكمل رسالات
الله. وان فصلاً كهذا أضيق من أن يلم - ولو باشــارات قصـــرة
ولمحات سريعة ـ بمثل هذه المعاني التي تخطر على البــال في أشــاء
المطالعات والتفكير، ونحن تكتفي بتــــجيلها ليتخــذ منهــا أذكياء
الطللة والشبان مواضيع للدراسة والتمحيص . والله الموفق. .

محنالبحب ود

الدكتورعب إلعزز كامل

(ربيع الثاني ١٣٧٥)



مُقَّدِمَة ب-إمدالرم الرسيم

إن الحقيقة التي يقررها الاسلام ويؤكد عليها أشد التأكيد، أن حياة الانسان في هذه الدنيا ليست غاية الطريق، وإنما الانسان المسلم مرتبط وثيق الارتباط بالمزحلة التي تليها، ويسعى جاهـدأ لاتمام صفقته مع الله ، هذه الصفقة التي ينص عليها القرآن : ﴿ إِنْ اللهِ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسُهُمْ وَأَمُوالْهُمْ بِأَنْ لَهُـمُ الْجِنْـةُ ، يقاتلون في سبيل الله فيَقتلون ويُقتلون وعداً عليه حقاً في التوراة والانجيلوالقرآن، ومن أوفي بعهده من الله . . ﴿ (١) هذه الصفقة قد كانت الاتفاق الـذي يجب على الدعـاة إلى الله المؤمنـين به، أن يؤدوها، منذ أن دعا أول نبي من أنبياء الله إلى الله، وقد كرر الله تسجيل هذا الوعد في كتبه، وكرر عقد هذه الصفقة مع دعاته. . ولذلك نرى أن هذه الطبقة من الناس، التي تعمل لليوم الآخـر وتنظر إلى بعيد، يهمها دائماً أن تثبت وجودها في هذا المضار، وتبرهن على تمسكها بهذا الميثاق فتنذر أنفسها وأموالها في سبيل الله، متمنية أن تبذل دون الجنة. ولهذا كان الابتلاء مرافقاً لكل عبـ د

⁽١) التوبة : ١١١.

أحبه الله ، فيا من نبي إلا وقد قاومه قومه ، حتى نبي الله يونس الذي آمنت به قريته ، ابتلاه الله بأن القاء إلى الحرت ، فلولا أن كان من المسبحين للبث في بطنه إلى يوم يبعثون . وهذا الابتلاء الذي هو المطابع المميز لجميع دعوات الله هو المقصود من قوله سبحانه وتعالى في التنزيل : ﴿ أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم؟ مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله؟ الإبتلاء ، ويبتهجوا الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله؟ الإبتلاء ، ويبتهجوا بالفتنة لأنها المحك الذي يبين جلاء معدنهم في حين يكسو معادن بالفتنة لأنها المحك الذي يبين جلاء معدنهم في حين يكسو معادن أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون؟ ولقد فتنا الساين من قبلهم فأيعلم أن اله المناؤ وهم لا يفتنون؟ ولقد فتنا الكذين ﴾ (١٠)

أما بعد، فلقد كان الابتلاء وما زال سنة الدعاة إلى الله، وهذا داعية من هؤلاء الدعاة، وعظيم من هؤلاء العظماء، يحدث الناس عن سنة الله في أوليائه.

رسه الله في اوليانه. وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

لجنة المسجد

⁽١) البقرة : ٢١٤

⁽٢) العنكبوت: ١، ٢

محنالبحب ود

من الظواهر التي تستوقف النظر في العهد المكني أن المجموعة الاسلامية الأولى كانت صورة مصغرة للطوائف والطبقات في مكة. فكان فيهم الشريف الغنبي كأبي بكر وعبد الرحمن بن عوف. والعبد الفقير كمار والمرأة الشريفة كخديجة والجارية كزنيرة والهندية والمتقدمين في السن كيامر وزرجه والأحداث كملي ابن أبي طالب. والروم النصارى كصسهيب ، والفرس المجوس كسلمان، والأحباش كبلال.

فهي مجموعة لم تجتمع على أساس الطبقات أو الجنس أو القومية وانما جمتها العقيدة ولا شيء غير العقيدة. وبهذا كان الاسلام من اول امره عالياً مجمع ولا يفرق ويعبد الناس إلى ربهم ولا يقف عند حدود اللون أو الجنس أو المركز الاجتاعي أو النظام الطبقي.

وتعرَّض هؤلاء الافراد لمحن الأذى البدني والمحاربة الاقتصادية والتشكيك في العقيدة وصب الكفار على كل مسلم نوعا من العذاب يرونه مؤثراً فيه . وحين تحدث ابن هشام عن المستضعفين قال : « وكان ابو جهل الفاسق المذي يغري بهم الرجال من قريش . إذا سمع بالرجل قد اسلم . له شرف ومنعة أنَّبه وأخزاه وقال : ترکت دین أبیك وهو خیرمنك! لنسفهن حلمك ولنفیلن (نقبحن) رأیك ولنضعن شرفك. وان كان ضعیفاً ضربه واغری به ..

صبر بغیر حساب

ولقد خاض المسلمون الأول معركة الصبر وتعرضوا للمحنة لا يمتلكون إلا سلاح الايمان وصدقت القاعدة القرآنية ﴿ وأنه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا﴾ (١٠).

ونحن نعلم جميعاً العذاب الشديد الذي كان يقع على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي يصفه ابن عباس فيقول: « كانوا يضربون أحدهم ويجيعونه ويعطشونه حتى ما يقـدر أن يستوى جالساً من شدة الضرب الذي نزل به ، ويروي ابن هشام ان عمر بن الخطاب كان يضرب جارية بني مؤمل ويعذبها لتترك الاسلام حتى إذا ملَّ قال: اعتـذر اليك، انـي لم اتـركك إلا ملالة، فتقول: كذلك فعل الله بك. . فانظر كيف كانت قوة عمر في الجاهلية مسخرة لضرب امرأة مسكينة لا حول لها ولا قوة؟ ولم يكن الصحابة على علم بمدة هذه المحنة والنبي لا يعدهم بسرعة كشفها وانما يمر على آل ياسر وهم يعذبون فيقول:«صبراً آل ياسر. لا أملك لكم من الله شيئاً. ان موعدكم الجنة » فليس بينهم لقاء قريب في منصب من مناصب الحكم أو عرض من عروض الدنيا الزائلة، وانما المحنة تصهـر النفـوس وتنقيهـا من

⁽١) الجنن : ١٩

الخبث وتميز بين المعدن النفيس والمصدن الخسيس. ولسم يوزع عليهم النبي صلى الله عليه وسلم اموالا من المصاريف السرية ولم يقدم اليهم الهدايا ولا الرشاوى. . لا شيء الا العقيدة واللقاء في الجنة .

لقد تعلم أن بعض رجال الدنيا يتحملون شيئاً من العذاب ويتنظرون الجزاء المادي والأدبي اذا زال عهد وجاء عهد جديد ونعلم أن مدة الصبر عند كثير من الناس لا تتعدى خس سنوات مقدار دورة انتخابية .. أما هؤلاء الإبطال فكانت غم دورة واحدة أوغا هنا .. في العذاب والألم وسلاحها الايمان والصبر الطويل الذي لا يعرف حدودا. وجزاؤها هناك عند رب لا تضيع عنده الودائم في فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون ﴾ (١٠).

إنهم لم يحددوا لله وقتاً للنصر ولم يربطوا إيمانهم بعهد أو زمن ولم (يحاسبوا) ربهم على مدة طالت، فذا جازى الله هذا الصنف من جنس عمله فقال: ﴿إِنَّمَا يوفى الصابر ون أجرهم بغير حساب ﴾ (١٠٠ أما مهسكر الشرك فلم تكن هناك تباشير توضيح ضعفه وتفككه إلا آيات القرآن تنزل من السهاء على قلب رجل لا يملك لأصحابه ضراً ولا نفعاً ويقرأ على المعذبين قول الله :﴿إِنَّ اللّهِ مِنْ عَلَمُ المُومِينِ والمؤمنات ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق، ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات تجري من تحتها الأنهار

⁽۱) السجدة : ۱۷ (۲) الزمر : ۱۰

ذلك الفوز الكبير. إن بطش ربك لشديد. إنّه هو يبديء ويعيد وهو الغفور الودود ذو العرش المجيد. فعّال لما يريد» (١

وفي آيات سورة النحل تقرآ قوله تعالى: ﴿ فرقم ان ربك للذين هاجروا من بعدما فتنوا ثم جاهدوا وصيروا، إن ربك من بعدما لعفور رحيم، يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها وتوفى كل نفس ما عملت وهم لا يظلمون في وظاهر من الاسباب وهي مكية ـ أن المسلمين لا قوا بلاء وفتة تستوجب منهم مجاهدة شديدة للنفس وصيراً واخيراً ينتهي الأمر بترك الوطن والحجرة منه. ومن روح الآيات وترتبها نجد أن الآيان هنا يغلب عليه جانب الإبتلاء الأموي . لأن النبي كان يقول لهم و لا أملك لكم من الله شيئاً الموعدكم الجنة و والله يقول لهم عن الحساب الأخووي : ﴿ يوم تأتى كل نفس تجادل عن نفسها المحادل عن ناطيا المحادل عن ناطيا المحادل عن نفس تعادل عن ناطيا المحادل عن المحادل عن ناطيا المحادل عن ناطيا المحادل عن ناطيا المحادل عن المحادل عن ناطيا المحادل عن

التكوين الفردي

وعل هذا يمكن أن نقول: أن هدف المهد المكي كان (تكوين الفرد المسلم) وأن المواد الاساسية في التكوين هي (الايسان والصبر)، ايمان يتعدى حدود الحياة الارضية حتى يتعسل بالله الأول والآخر، وصبر لا يتقيد بزمن يطول او يقصر. ثم هو صبر على كل انواع البلاء والفتن.

ويمكن أن تشبه امتحان الايمـان والصبـر في مكة (بالـكشف

⁽۱) البروج : ۱۰ - ۱۹. (۲) النحل : ۱۱۱.

الطبي العام) الذي لا يدع جهازاً او حاسة أو عضواً في الجسم إلا كشف عليه ليتأكد من سلامته .

وهكذا كان امتحان الافراد في مكة شامـلا قاسياً مرهـــاً لأنــه يعدّهم لغاية شاملة قاسية مرهــة.

كان امتحاناً ليخرج للانسانية نماذج من الايمان أو الصبر نظل ترسل أنوارها هداية للعالمين حتى تقوم الساعة.

ولا بد في عهود التكوين وبدء الدعوات من أن يبتل الافراد هذا الابتلاء الفردي الشامل (تكشف) عليهم الارادة الاهلية هذا الكشف الشامل حتى تبرز حقائقهم ويمحص ايمانهم فاذا خرجوا من المحنة رجالا، فتح الله أمامهم باب المرحلة التالية من مراحل الدعوات وبها يأتمنهم على (ارض) يعيشون عليها وتكون مسرحا جديداً لأنواع جديدة من الاختبار والامتحان.

ولا يعرف حقيقة البلاء الفردي إلا من مر فيه. . ووصفه لا يغني عنه بحال من الاحوال . وان صرخة الأم على ولدها أو دمعة المظلوم لأشد تأثيراً في النفس عشرات المرات من قصائد الشعر وحناجر الخطباء تدافع منها الكلام رثاء أو وصفاً . .

ولقد لفتنا نيران البلاء وأحسسنا حرارته المقدسة فتقدمنا اليها كما تقدم المؤمنون في عهد فرعون يقولون:﴿لنزاؤرك على ما جاءنا من البينات والذي فطرنا فاقض ما أنت قاض، انما تقضي هذه الحياة الدنيا﴾ (١) ومن المفيد أن نذكر أن سورة طه مكية وقسد

⁽١) طه : ۷۲.

جاءت فيها قصة موسى ومـوقف المؤمنـين ونظرتهــم الجــديدة الى فرعون وما أعده الله للأبرار .

والناس قبل الايمان، ومن غير الايمان، يعطون البشر اكثر من حقهم كثيراً، ويعتمدون عليهم كثيراً. . ولقد دخل السحرة على فرعون يطمعون في المناصب والاموال وساوموه وهمو في أحرج المواقف، ورأوا آمالهم معلقة بهـذا الرجـل وهـذه الاوضـاع من الحكم الظالم الفاسد. فلما آمنوا تجلت لهم هذه الاوضاع هباءاً وتراباً ورأوا فرعون كاثنا زائلا، وكل من معه زائلين وعلموا انهم سيعرضون على ربهم في يوم تذهل فيه كل مرضعة عها ارضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكاري وما هم بسكاري ولكن عذاب الله شديد. . فأين مركز هذه التفاهات التي يطلبونها ومنزلتها في حساب يوم القيامة؟! لقد ارتفعوا هم الى قمة عالية من قمم الانسانية، بل الى قمم الانسانية التي يرتفع اليها المؤمن حتى يتجرد لربه فكان قولهم (فاقض ما أنت قاض). . وهذه القمة لا بد أن يصعد اليها المؤمن الصادق في كل عصر من العصور. وقد ارتفع اليها المؤمنون الأول من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ومن مستواها الرفيع نتلقى قول بلال «احد احد! والله لا ادنِّس لساني بكلمة الكفر بعد أن طهره الله بالايمان ، وهــو بالعــذاب والالم ورمضاء مكة والحبل المربوط في عنقه والحجر الساخن على بطنه والجوع والعطش والسخرية من حوله والسياط التي تلهب جسده. . وهو بكل هذا اسعـد ممـا كان في جوار امية بن خلف وسهره مع فتيان مكة بين الغناء والخمر.

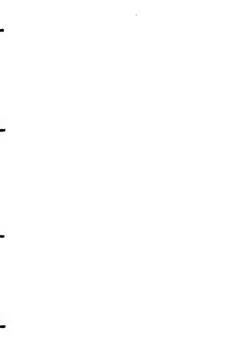
هي القمة التي صعد اليها المستضعفون من النساء والولدان والرجال في العهد المكي حين ثبتوا على إيمانهم ولم يستطع أن يصعد اليها أو يؤمن بها أهل الكفر والشرك وانصار الالتصاق بالحياة الارضية التافهة الضئيلة . . اولئك الذين يؤمنون بارباب الحكم والجاه والمناصب والشهوات والذين تعبث بهم شياطين الجن والانس ويعدونهم الغرور ويخطفون ابصارهم ببريق المنصب والمال .

ويدور الزمن ببلال فيعود على مكة يؤذن من فوق الكعبة ويعود المستضعفون بعد اداء الامتحان يستمعون الى قول الله : ﴿ لَقَدَ صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخل المسجد الحرام ان شاء الله آمنين﴾ (١) بعد أن كانوا نخافون أن يتخطفهم الناس.

فصبراً.. ايها المستضعفون. فنحن الجيل الأول الذي يبتل الابتلاء الشامل وفينا القوي والضعيف.. فليأخذ كل منا بيد أخيه ولتعاون على الصعود الى القمة العليا لا يشغلنا عنها بريق المادة والجاه ولا يصرفنا عنها سياط العذاب وقضبان السجن والجوع والأغلال.

سهي تجربة تجربها العناية الالهية في القرن الرابع عشر لتخرج للانسانية نماذج جديدة من الفسعف الخالد المذي يحمل آلام الانسانية ويحقق آمالها ويبلغها امنها وسلامتها والله غالب على امره ولكن اكثر الناس لا يعلمون.

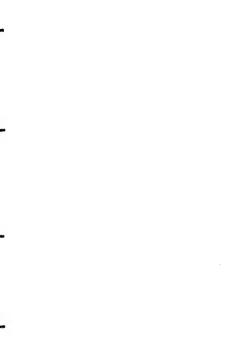
⁽١) الفتح : ٢٧.



من كائدالاتعار في سلادالنسوب

> الاسٹاذ تىقى الدّىي الحي لالي

(جمادی الاولی ۱۳۷۵)



بسبا مدازحمن أرميتهم

كان من جراء التوجيه الفاسد الذي قام به المستعمرون الكفرة، أن نشأت في الجرء العربي من بلاد الاسلام، بعض الافكار الخبية، التي تدعو إلى فصل هذا الجرء عن سواه، وإلى صرف المسلمين العرب عن التفكير باخوانهم في المغرب المسلم وإهما لهم مشكلتهم.

وأقل ما يدعو اليه الاسلام أتباعه أن يهتم بعضهم بجشاكل بعض، ويعنى بعضهم بأحوال بعض، ويؤازر يعضهم بعضاً في كل زمان ومكان.

ثم إن قضية المغرب قد أسيء فهمها من قبل الكثير لأنها لم تفهم إلاكما يريد المستعمرون الكفرة، أو أتباعهم دعاة التصدع في بناء العالم الاسلامي الواحد، فكان لا بد من قيام أحــد دعــاة الاسلام ويجاهديه في المغرب بتوضيح هذا الأمر.

وبعد فلا بد من الاشارة إلى ما يتوجب على المسلمين في هذه الايام تلقاء اخوانهم المغاربة، من فهـم سليم لقضيتهـم وإيمـان كامـل بهـا، وتفسحية في سبيلها بالمال والنفس... ولفـد كان المقول في امة تريد الحياة أن تشعر أنها في حالة حرب فتستعد لها، لا أن تكنفي باقتطاع جزء يسيرمن مال فقرائها الذي أدوه عن طيب نفس، ثم لا تتغير بعدئذ حالها من سرف، وترف، ولهو، وفسق، وتبذير للاموال والجهود والاجسام فيها لا طائل تحته.

وهذه هي التجارة الرابحة:
﴿ يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب
اليم؟ تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالسكم
وانفسكم ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون. يغفر لكم ذنوبكم
ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار ومساكن طيبة في جنات
عدن ذلك الفوز العظيم. واخرى تجوضها نصر من الله وفتح

قريب، (١). وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

لجنة المسجد

⁽۱) الصف : ۱۰، ۱۱، ۱۲

حقائق لها دلالتها

س ٩ ـ ما رأيكم في مشكلة المغرب؟

ج ٩ - المغرب كغيره من البلاد التي لم تسعد ولم تتحرر ولم ينشأ له عد وذكر الا بالاسلام، ولم تنحط عن عليائها وتقع فريسة في أيدي اعدائها الا بترك الاسلام والعدل والاحسان. فلن تعود لها أيدي اعدائها الا بترك الاسلام، لأن الامم المحيطة بها مسيحية متعصبة تختلف وجهاتها في الحياة، وتتفق جمعاً على افتراس المغرب واقتسامه وابتلاعه، فانقسام المغاربة واتباعهم للخطط الأوروبية، كالموطنيات الخاصة والاحزاب المتفرنجه، لا يجديهم نفصاً. وأضعف من ذلك فزعهم الى جمعية الأمم المتحدة وبجلس الحوف مصر الى آخر أفريقية البيضاء - وهي قطر شنقيط في الجنوب المتاخم مصل الى آخر أفريقية البيضاء - وهي قطر شنقيط في الجنوب المتاخم للسنغال - عددهم قريب من خسة وعشرين مليوناً يزيد قليلاً أو ينالغة، لأنهم خليط من العرب والبربر؛ والبربر يتصلون وفي العادات

 ⁽١) كان هذا التقدير يومها، أما اليوم فإن العدد قد تجاوز الأربعين مليوسًا وشنقيطهي المسهاة الأن موريتانيا - الناشر.

بالعرب في أصل بعيد، ويتفقون معهم في العادات والميول والطباع ولذلك لم تستطع أسة من الأمس، لا الفينيقيون ولا القوط ولا الروم، ان يمتزجوا ‹‹› بهؤلاء القوم كها امتزج بهم العرب واتحدوا معهم في العقيدة وسائر مقومات الحياة الاجهاعية.

> **اعتراف** وقد اعتدف مؤلفه دائرة المعارف الاس الام

وقد اعترف مؤلفو دائرة المعارف الاسلامية، وهم نخبة من العلماء الأوروبين، ان أعظم اسباب انحلال الدولة المغربية هو تمسب النصارى الأوروبيين المحيطين بها. فيا هو السلاح الذي يدافع به هذا التعصب والتألب؟ ليس الا الاسلام لأنه هو الرابطة الروحية الوحيدة التي توحد جهودهم وتجمع شملهم وتؤلف بين قلوبهم وتجعلهم صخرة يتحطم عليها التعصب الأوروبي المسيحي؛ ثم أن الاسلام هو الذي يهذب نفوسهم ويقوي ايمانهم ويعمل من بينهم جميع الحزازات والادران.

ثم ان سكان المغرب مختلفون في الوقت الحاضر من حيث الشعور والاحساس

 ١ - فأهـل طرابلس وبرقة قد أخمد نفوسهــم هذا الاستقــلال
 الاستعراري الذي أعطوه وقطعهم عن اخوانهم في الجملة، مع ان عددهم لا يزيد عل المليون الواحد.

⁽١) والفضل في هذا الامتزاج والاتحاد بعود الى الاسلام اللذي استجابت له الشعوب البشرية شرقاً وغرباً لأنه دين الفطرة : ﴿ فطرة الله التي فطر الناس عليها ﴾ . « اللجنة)

٧ ـ وأما سكان تونس فعندهم يقظة طيبة وحماسة واتحاد في الجملة . وهذه أسباب تبشر بالخير، ولكن عددهم لا يزيد على ثلاثة ملايين، وأغلب رؤسائهم متجهون اتجاهاً قومياً مقتبساً من الأوروبيين ولا يتمسكون تمسكاً دقيقاً بهدي الاسلام. وهذا ينقصهم من الوجه المعنوية ويجعلهم متفردين عن بقية اخوائهم، ومستغين بأنفسهم ؛ ومحال أن ينال أهل تونس استقلالاً وعزة وسعادة وحدهم بدون الاتحاد مع سائر المغاربة .

٣_ واما أهل الجزائر وعددهم نحو عشرة ملايين فهم أهل شجاعة وكرم وحسن اخلاق فأغلبهم من العرب الخلص، ولكن الوضع الاستعياري الذي فرضته عليهم فرنسا، وهو كونهم مستعمرة ملحقة بفرنسا، أم ألوطن بزعمهم، حد من نشاطهم وفرق كلمتهم، فتأخروا في ميدان الجهاد لا عن قصـد ولا عن ضعف ايمان، ولكن بسبب المكيدة الفرنسية. فهناك في الشمال جماعتمان تعملان بنشاط احدهم (جمعية العلماء) التي اسسها الرجل الصالح والعالم العامل الشيخ (عبد الحميد بن باديس) رحمة الله عليه. وهذه الجماعة ترجح جانب التعليم وتنوير الافكار وتهذيب النفوس واعدادها للجهاد على منابذة الفرنسيين الناجزة، وقمد قطعت في هذا الميدان شوطاً طيبـاً. والجهاعــة الشانية هي جماعــة (حزب الشعب) الذي يرأسه الحاج (مصالي الـزواوي). وهــذا الحزب حزب اسلامي وطنى، يمتاز بالتمسك بالاسلام ويجاهــد لاستقلال الجزائر وتخليصها من الاستعباد الفرنسي بكل الوسائل

التي تناضل بها الاحزاب في الدنيا. لذلك وجهت فرنسا جهودها لخنقه، فلذلك لا يزال اتباعه محدودين، وقد ضيقت عليهم دائرة العمل ورئيسهم معتقل لا يخرج من الاعتقال الا قليلاً ثم يعماد اليه، منذ زمان طويل.

وأما القسم الجنوبي من الجزائر فهو بحكم بأحكام عرفية منــذ مائة سنة فلا يمكن أن تقع فيه حركة جهادية بأي وجه من الوجوه. وبالجملة فالجزائر متأخرة بعض التأخر في الجهاد للأسباب

المتقدمة

٤ ـ وأما سكان مراكش: فعددهم ما بين عشرة ملايين واثني عشر مليوناً، وعلتهم قلة العلم الى حد ان نحو نصفهم لا يعرفون اللغة العربية لا الفصحى ولا العامية ولا يعرفون الاسلام الا بالاسم. لذلك يسهل تضليلهم لانهم لا يعرفون ما يجري في العالم بل ما يجرى في مراكش نفسها.

ولنضرب لذلك مثلاً: القضية الحاضرة (١٠ التي انتهت بعزل السلطان سيدي (محمد بن يوسف) ونفيه الى جزيرة كورسيكا. فبعدما توفي والده مولاي يوسف بن الحسين نفذ الفرنسيون الظهير ١٠٠ البربري، لأن ختم السلطان صار بأيديهم وكان سيدي محمد بن يوسف صغيراً لا يستطيع المقاومة.

⁽١) كتبت هذه الرسالة قبل عودة السلطان محمد الخامس من المنفى.

⁽٢) الظهير : المرسوم وهو قانون وضعته فرنسا لشكيد المسلمين في أعراضهم وأنسابهم، كما حاولت قبيل خروجها من سوريا ولبنان وضع مثل هذا القانون، غير أن وعي الأمة صرف ذلك بفضل الله ـ الناشر ـ

بداية . . .

وبقي الامر على ذلك الى ابتداء الحرب العالمية الاخيرة فتكامل غمو السلطان العقلي وبلغ أشده من التفكير وعزم على استرداد حقوقه من الفرنسيين، فأخذ منهم ختمه وأعلمهم انه لا بد من أخذ رأيه قبل إصدار اي مرسوم من مراسيم الادارة، ولم يكن هنالك من يقف في وجوههم إلا الأحزاب الوطنية التي نشأت منذ عهد قريب، وأقواها حزب الاستقلال.

وكان الفرنسيون بحولون دون اتصال هؤلاء السوطنين مع السلطان. ويوهمونه ان (حزب الاستقبلال) يريد ان يأخذ الحكم فيعزل السلطان ويطرد الدولة الحامية من المغرب. وقد راج ذلك على السلطان في أول الأمر، حتى أنه وافق على الفتك بالوطنيين من اتباع حزب الاستقلال سنة ١٩٣٧. فغمي رئيسه السيد (علال الفاسي) الى افريقيا الاستوائية وففي اعضاؤه الأخرون الى الصحراء في جنوب المغرب، وقبض على آلاف من اتباع هذا الحزب، وكذلك قبضوا على رئيس (حزب الشورى والاستقلال) السيد (عمد بن الحسن الوزاني) وهومن اقطاب الوطنين .

اتحاد

وبعد انتهاء الحرب اطلق الزعماء الوطنيون او اتصلــوا بالسلطان، وكان تفكير السلطان كها تقدم قد نضج وتكامل ولـم يبق في الأمكان تضليل الفرنسيين له، فاتحد السلطان مع الوطنيين من حزب الاستقلال وحزب الشنورى والاستقلال، ووضعوا الحفظ للمطالبة باستقلال المغرب، فراع ذلك الفرنسيين وهافس خصوصاً بعد ما عين السلطان مستشارين من السوطنيين وعين بعضهم حكاماً على النواحي. ومن ذلك الحين بدأت المعركة بين الفرنسيين المستعمرين من جهة والسلطان وحزب الاستقلال من السلطان، ومن الحكم وصن المناصب العالية، وما زاد ذلك السلطان الا تمسكاً بهولاء الوطنيين فصار الفرنسيون يبؤون المراسيم التي تضعف حزب الاستقلال وسائر العاملين لصلحة المراسيم التي تضعف حزب الاستقلال وسائر العاملين لصلحة المغرب من المستقلين عن الأحزاب فيرفض السلطان التوقيع عليها فتبقى متراكمة مدة طويلة، ويهدد الفرنسيون السلطان بالعزل فيستمر على امتناعه عن التوقيع.

أولياء فرنسا!

قلنا: ان الوطنيين من اتباع الأحزاب وغيرهم يناصر ون السلطان، وللفرنسيين انصار في داخل المغرب هم امراء القبائل وكبيرهم (التهامي الكلاوي) واصحاب الطرائق المتصوفة ومن في معناهم من الفقهاء والمنافقين وكبيرهم (عبد الحي الكتاني). فهاتان قوتان قوة مادية وهي الكلاوي ومن معه وقوة روحية وهي عبد الحي الكتاني ومن معه ينصرون المستعمرين الفرنسيين لالأن المنطان نخالف للشريعة الاسلامية كما يزعمون وماثل الى التفرنج

فإن ذلك بهتان عظيم، ولكن لانهم يعلمون أن الامة المغربية لا تزال مريضة وزمان شفائها غير قريب، والمناصب والاموال في أيدى الفرنسيين.

الكلاوي

وينبغي لنا أن نوضح حال الكلاوي قليلاً ليعرف القراء مبلغ نفوذه. فهر أمبر قبيلة (كلاوة) البربرية ورث هذه الاسارة عن أبيه وجده وهو لا يتميز عن غيره من الامراء في الأصل بشيء، ولكن حين أخذ الفرنسيون يفتحون المغرب بلداً بلداً وقبيلة قبيلة، تقدم لهم الكلاوي وهو من سكان الجنوب فقال لهم اعطوني السلاح عناه، فأعطوه ما يريد، وفتح لهم الجنوب كله، فصارت له بذلك مزية ورئاسة على غيره من الامراء، وجمع اموالاً عظيمة. واتصلت العلاقة بينه وبين فرنسا حتى صار يقدم المدايا لرئيس الجمهورية الفرنسية فيكافئه عليها، وبلغ من نفوذه أن يحكم بالقتل على بعض رعاياه بدون مشاورة الفرنسيين، وهذا الامر لا يستطيعه أحد في المغرب لا السلطان ولا غيره.

أعداء أنفسهم

فلها إشتد النزاع بين المستعمرين والسلطان ومن معه من الوظنين رأوا أن أحسن ضربة يوجهونها الى السلطان وحزبه تكون على يد المغاربة أنفسهم فشاور وا الكلاوي فقالهم: اناساعدتكم

على فتح المغرب أولاً، وإنا الذي أساعدكم اليوم وأحل المشكلة، فيا عليكم الا ان تطلقوا يدي وتعطوني السلاح وسا أريد، ولا أكلفكم غير هذا فبعد تفكير طويل ومراجعات بين المندوبين السامين في المغرب وبين حكومة فرنسا وافقت الحكومة الفرنسية على رأي الكلاوي وأطلقوا يده وأعطوه ما يريد من السلاح فعباً عظياً من الفرسان المدججين بالسلاح وحاصر المدن المغربية الكبرى، بدعوى ان السلطان خرج عن الشريعة الاسلامية واغتر بسفهاء الشبان، وأراد ان يوقع المغرب في كارة، وكان ذلك قبل بضع صنوات، فكان الوطنيون يقومون بالظاهرات، ويطيرون بضع صنوات، وبالمعان المعربية وإلى الاسم المتحدة، والسلطان لاخبار الى جامعة الدول العربية وإلى الاسم المتحدة، والسلطان ليكتب الى رئيس الجمهورية ويذكره بالمواثيق والعهود التي قطعتها فرنسا على نفسها عند بسط حمايتها على المغرب.

الاصلاحات!!

وسافر السلطان الى فرنسا قبل ثلاث سنين تقريباً، وأقام فيها شهراً يتفاوض مع حكومة فرنسا فلم يقع بينها اتفاق، لأن الفرنسيين عزموا على تقيد السلطان بمجلس مؤلف من أعضاء نصفهم من الفرنسيين ونصفهم من أذناب الفرنسيين من المغاربة وهذا المجلس هو الذي يدير الحكومة المغربية، يولي ويعزل ويتصرف في جميع الشؤون فلا يبقى للسلطان الا الاسم. ومن المعلوم أن السلطان هو الرئيس الديني وهو الرئيس الاداري، فلا يجوز أن يدور أمر بدون موافقته ولذلك رأى في هذا المجلس الذي

اقترحه الفرنسيون وسموه (اصلاحاً)، رأى فيه شبح الموت الذي يقضي على عرشه الى الابد، فلم يلن ولم يخضع لاي نوع من أنواع التهديد والوعيد ولم يجد الفرنسيون سلاحاً يوجهونــه اليه أمضى من الكلاوي ومن معه من الامراء من الوجهة المادية والكتاني ومن معه من شيوخ الطريقة وسفهاء الفقهاء من الوجهة الروحية . فكان السلطان بين أمرين: اما أن يرجع الى سياسته الاولى ويتبـرأ من الوطنيين المغاربة من مستقلين وحزبيين، ويوافق على عزل ذوي المناصب العالية منهم والقبض عليهم ونفيهم وحبسهم، ولا يكفيه ذلك حتى يوافق على (الاصلاحات)!! وهي التخلي عن سلطته الدينية والسياسية الي مجلس فرنسي استعماري، فيحفظ بذلك منصبه اسميأ وشكليأ فقط ويبقى عكازأ للاستعمار بعدما قطع شوطاً في الجهاد اشرأبت اليه ابصار العالم الاسلامي وغير الاسلامي، وبين ان يضحي بعرشه. وكان يظن ان الحكومة الفرنسية عندها شيء من العقل والتروي يمنعها من الاندفاع وراء اغراض الحكومة الاستعمارية الفرنسية في المغرب ولكن تبين له اخيرأ ان الحكومة الفرنسية المركزية خاضعة للمستعمرين الفرنسيين في المغـرب وهـم الـذين يســيرون المقيم (المنــدوب السامـــى) ويديرون دفة الامور في المغرب كها يشاؤون فرجع الاستعمار في خطته على الارتداد الى الوراء، ولو أدى ذلك الى ذهاب ملكه.

استعمال الكلاوي أيضأ

فلما علم الفرنسيون ان التهديد والوعيد لا يخيف السلطان،

وان فقد الملك لا يرده عن خطاف ، وخافوا ، من طول زمان المشادة ، ان يزيد في يقظة المغاربة وتوهين الكلاوي والكتافي واتباعها ، أمروا الكلاوي ال يزحف بجنوده على المدن المغربية من جديد فبلغت جيوشه الى ان حاصرت القصر السلطاني ، فخاف السلطان أن يقع أسيراً في يد البرابرة الوحوش ورئيسهم الكلاوي فطلب من المقيم أن يوقف هذه الجيوش ، وأن يحمي القصر من عبثها فعند ثذ طار المقيم الى فرنسا لمشاورة الحكومة المركزية ، وتشاورت الحكومة المركزية ، وتشاورت الحكومة الفرنسية ٢٤ ساعة فقروت عزل السلطان ونفيه .

مشكلة!!.

بقيت هناك مشكلة وهي من يحل على السلطان؟ لم تغفل فرنسا هذه المسألة بل فكرت فيها منذ زمن طويل فلم يخطر في بالها ان ترشح الكلاوي لهذا المنصب لأن المغاربة من الحاصة والعامة قد استقر في أذهانهم منذ زمان طويل ان هذا المنصب لا يلبق الا بأهل بيت النبي (ﷺ) والدولتان الاخيرتان (دولة السعديين) و(دولة العلويين) (١٠ هما من أهل البيت النبوي ولذلك بحثوا عن رجل من البيت العلوي يقبل أن ينصبوه سلطاناً اسمياً يرتكبون جرائمهم باسمه، فلم يجدوا الا سيدي (محمد بن عوفة) بن الحسن بن عبد الرحمن العلوي نسبة الى (علي الشريف) الذي قدم من الحجاز الى المغرب وهو (جد العلويين) .

 ⁽١) الدولة الحاضرة هي دولة العلويين. الادارسة حكام المغرب والنسبة إلى جدهم، لا للمذهب المعروف في بلاد الشام.

وهذا الرجل (ابن عرفة) ظاهر حاله الصلاح والتمسك بالاسلام الا انه ليس من اهل العلم بل هو من العامة الصرف، ليس عنده علم لا بعلوم الدين ولا بعلوم الدنيا فدعاه الكلاوي بباعاز من الفرنسين الى ان يتولى منصب السلطنة الاسمية، وقبل ذلك. وأنا أعرفه شخصياً وصا كنت أظن ان يقبل هذا الامر فسبحان مقلب القلوب! والفرنسيون اليوم عازمون على تنفيذ خلتهم وقد بدؤوا في تنفيذها، فعينوا ثلاثة من المستعمرين الفرنسين وثلاثة من مطاياهم المغربين وجعلوا الادارة بأيديهم فصار هذا (المجلس) بدلاً من السلطان ولم يبق للسلطان الا

تدابير

وقد قبضت الحكومة الفرنسية على اثنين وعشرين الفا لا على اربعياثة وخسين كها تزعم، فبعض هؤلاء نفتهم الى خارج المغرب وبعضهم نفتهم الى الصحراء وبعضهم زجتهم في سجون المدن المغربية، لأنها توقعت قيام ثورة تربو على سائر الثورات الماضية، لأن المغاربة يؤمنون بولائهم للعرش العلوي وله مكانة في قلوبهم لا تساويها مكانة، وقد تضاعف اجلاهم وعيتهم للسلطان سيدي عمد بن يوسف بصورة لم يسبق لها مثيل في المغرب، لأنه أسس خهضة ثقافية فأنشأ من ماله الخاص، وانشأ الأغنياء باسمه، مثات المدارس الابتدائية والثانوية بعد ان لم تكن هناك مدرسة واحدة مغربية اسلامية وانما كانت المدارس التي يسيرها الأستعيار، ولأنه شاب صالح (١) متمسك بالاسلام على الطريقة السلفية الخالية من الخرافات والبدع.

في طنجة

وقبل بضع سنوات زار طنجة (") وقد حاول هذه الزيارة سنتين، وكان الفرنسيون يمنعونه منها لئلا يظهر أمام الدول فيخرج نفوذه الى خارج المغرب ويحترمه الناس، وفي الأخير تغلب على الفرنسيين وزار طنجة، وقد بذل الفرنسيون جهداً عظها لتقليل اتصاله بسفراء الدول الا بحضورهم، ولاخماد المظاهرات الحاسية التي قام بها المغاربة ومن جملة مزايا السلطان الدالة على الحياسية التي قام بها المغاربة ومن جملة مزايا السلطان الدالة على الجامع الكبير في طنجة ويخطب فيهم خطبة يشفي صدورهم فيها ويبين لهم خطته الاصلاحية. ولكنه عرف أن الفرنسيين لا يمكنونه من هذا الامر فكتمه في نفسه حتى بقيت ساعتان لصلاة الجمعة فأمر من يثق به من اصحابه ان يميء مكيرات الصوت على منبر

 ⁽١) نحسبه كذلك ولا نزكي على الله أحداً، هكذا علمنا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ان نقول اذا أردنا الثناء على احد (اللجنة).

⁽٢) منطقة دولية .

الأصحاب بتنفيذ هذا الامر وهم لا يعلمون - فضلاً عن غيرهم -ماذا يقصد السلطان من ورائه. فلما حان وقت الصلاة خرج الى المسجد، وبدلاً من ان يقصد المقصورة الخاصة به مضى حتى صعد المنبر وجلس وأمر المؤذن أن يؤذن. فخطب خطبة مشحونة بالمواعظ والآيات والأحاديث والنصائح وأوضح خطته في الجهاد لاسترداد مجد المغرب وعزة الاسلام، فأجهش الناس بالبكاء وامتلأ المسجد والبيوت المجاورة له والشوارع، حتى كاد النماس يقتــل بعضهم بعضاً واغتاظ الفرنسيون ولم يجدوا سبيلا الى تلافي الامر. ومن الكرامات التي يشهد بها كل من حضر هذه الزيارة أن مدينة طنجة التي ربع سكانها من الاوروبيين من أجناس مختلفة وفيها من الفجـور والخمـور وفسـاد الاخـلاق خصوصـاً في المواســم والاحتفالات ولو كانت اعياداً اسلامية ، ما لا يوجد له نظير في بلاد المغرب ولكن في الاسبوع الذي اقام السلطان في طنجة لم تظهر فيه بغى ولا شربت خمر علانية في الحانات. وكان الناس مقبلين على طاعة الله كأنهم في زمان أحد الخلفاء ولم ير الناس هذه الحالة قبل هذا الاسبوع وبعده.

وكنت انا على مقربة من طنجة في تطوان وليس بينها الا ساعة في السيارة وما منعني من الحضور الا أنني منفي رسمياً من طنجة ومن سائر بلاد المغرب الذي بيد فرانسة .

من هنا الطريق لأهل المغرب جميعاً

س ١٠ ـ ماذا ينبغي لأهل المغرب ان يعملوا لرتق هذا الخرق؟

ب ١ - لا يمكن ان يتخلص المغاربة من غالب الاستعرار الفرنسي الا بتعميم العلم والعمل بالدين الحنيف، والاتحاد من شنقيط الى مصر أمة واحدة لها غرض واحد وهو استرجاع استقلاهم المغصوب ودولتهم المهضومة. وهذا العلم والعمل يجب ان يكون على منهاج السلف الصالح مع التسامح مع المخالفين كيفيا كانوا، الا الحونة الذين يسيرون في ركاب الاستعمار، واما النظم الافرنجية التي يسير عليهنا حزب الاستقمالال فانها لا تثمر الا قليلاً، ولننا في الاحزاب الشرقية والدول العربية أعظم عبرة.

لأنزال الأمة المغربية متمسكة بالاسلام لا تبغي به بديلاً ولكن الشعف في القيادة. فالقادة قسيان: قسسم يتمسك بالعبدادات الظاهرة بما فيها من البدع والخرافات ويعمل في الباطس لنصر الاستعار وهو شر من المستعمرين وقسم متفرنج يعمر النوادي والملاهمي بدلاً من المساجد ويفنزع الى الأمم المتحدة وبجلس الخوف.. ولا يستطيع واحد من هذين القسمين ان يقدو الامة المغربية الى ساحل السلامة. وان جمعيه العلماء الجزائريين قد نطق خطق خطوة طبية في الصراط المستقيم. فيجب على جمع المغاربة ان يقدوه إلا وحية والثقافية.

الاسلوب الناجح

س ١١ ـ ماذا ينبغي للجامعة العربية ولسائر الدول والجاعات العربية ان تعمل لحل هذه المشكلة؟ 11 ـ الدول العربية والجامعة العربية تشكلهان باسسم الامة العربية وتساعدهما الدول الأسيوية والافريقية وليس عندهم حول ولا قوة لانقاذ المغرب ولا غيره في الورطة الحاضرة، ولكنهم يستطيعون يقيناً ان يقوموا بعمل يضر دول الاستميار ابلغ الضرر وقد يجملها على تغير خطنها او تغير شيء منها وهو:

١ ـ الخروج من الأمم المتحدة ومجلس (الامن!!) بدون انذار.
 ٢ ـ قطع العلاقمات السياسية والاقتصادية والثقافية والسياضية والمواصلات الجوية والبرية مع فرنسا ومن يوافقها على خطتها من الدول الاوروبية والامريكية.

الاتصال باخوانهم المغاربة بالوفسود السرية من الجانبسين
 والاطلاع على كل ما يجري هناك من دقيق الإمور وجليها.

فان عملت الدول العربية والجامعة ومن يؤيدها هذا العمل وهو لا يكلف حرباً ولا ضرباً ولا يخسرها - ان شاء الله - من الوجهة المالية: بل يحسن اقتصادياتها ويرفع شأن سكّنها (أي عملتها) ويجعل لها قيمة امام العالم ويشجع المغاربة وسائر الامم المهضومة المظلومة على الجهاد الداخلي، بل يعطيها من القوة والتجلد والصبر أضعاف ما عندها اليوم، فإن لم يغعلوا فكل ما يقومون به لا يضر عدواً ولا يسر صديقاً وانما هو تخدير لاعصاب أعهم.

واجب الدعوة

س ١٢ ـ هذا واجب الحكومات، فيا هو واجب الافراد؟

٣ - واجب الافراد ان يبئوا الدعوة لتبوحيد المسلمين وجمع كلمتهم لمحاربة اعداء الاسلام اينا كانبوا بكل وسيلة مشروعة وتنوير الافكار وتهيئتها للرجوع الى الدعوة الاسلامية الصافية من جميع الشوائب الطارئة برفق ولطف ولين وحسن نيه، ومنى اقنعوا شخصاً من الرجال او النساء بهذه الفكرة يكونوا قد ربحوا قوة جديدة. وليس في قدرة الافراد اكثر من هذا.

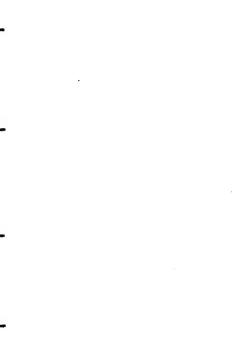
طنجة

س ١٣ - نريد كلمة قصيرة توضح احوال منطقة طنجة ج ١٣ - طنجة مدينة على ملتقى البحرين على شاطىء المضيق المعروف بالزقاق الواصل بين البحر الابيض المتوسط والبحر المحيط الاطلنطيقي. واذا كان الانسان في بيت من البيوت في طنجة برى امامه جبل طارق قائماً على قمة عظيمة ويرى عن يساره قريباً في الشاطيء الاسباني مدينة طريفة (المنسوبة الى طريف بن مالك القائد العربي المشهور) وتلها من جهة الشرق على الشاطىء ايضاً الجزيرة الخضراء « الحسيرة بالاسبانية » ومعلوم ان جبل طارق بيد الانكليز والحسيرة « الجسزيرة » من جملة البلاد الاسبانية.

مدينة طنجة صغيرة جميلة بمكن ان يكون عدد سكامها نحو ستين الفاً اذا ضممنا ما يحيطها من الارباض. تحدها من الشرق المنطقة الشالية التي تحت حماية اسبانيا ومن الشيال المضيق، ومن الغرب البحر المحيط الاطلنطيقي ومن الجنوب المنطقة السلطانية. وهي القسم الذي تحتله فرنسا وهو القسم الاكبر.

الاسلام كافح الاستعار

الأستاذ تقى الدّين الحِسلالي



بسبا سالرحمن أرسيم

الحمد لله وصلى الله على محمد وعلى أل محمد.

أما بعد فهذه (دفعة) أخرى من اجوبة الاسئلة التي وجهتها اللجنة الى الاستاذ تقي الدين الهلالي وأجاب عليها الاجوبة التي نشرت في النشرات الخامسة عشرة والسادمسة عشرة والشانية والعشرين.

وهي حلقة أخرى من حلقات جهاد المغرب الاسلامي ننشرها خطوة اخرى في سبيل تعريف المسلمين في هذه البلاد باخوانهم هناك وتذكيرهم بواجبهم نحوهم الذي نسسو، وعملهم الذي أهملوه.

أما بعد فهذه ذكرى. . ألا إن الذكرى تنفع المؤمنين . . وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

(لجنة المسجد)

الاسلام كيا فح الاستعار فيب لادالمنسرب

س ١٤ ـ ماذا تذكرون من مؤامرات الافرنسيين ومكرهــم في حرب الاسلام؟

ج 14 - في المثل انما اكلت يوم اكل الشور الابيض؛ فكذلك يقال إنما استولت فرنسا على المغرب كله يوم استولت على الجزائر، فمنذ ذلك الحين أي منذ قرن وربع طمعت فرنسا في الاستيلاء على الشيال الافريقي بأسره فاستولت على تونس بعد الجزائر ثم وجهت مكايدها الى مراكش ومن مكايدها انها اخذت ترسل دعاتها تارة بشكل والياء صالحين وتراة بشكل غزاة فاتحين يريدون انقاذ المغرب من الظلم والفوضي وحفظه من استيلاء الاعداء!!.. وقد كانت تتربص أن يغلب جيش السلطان وتشتعل عليه نار الثورات حتى اذا رأت أن السلطان قد احيط به وضاقت عليه الأرض بما الطريقة استولت على المغرب ومراكش) وبها نفسها عزلت السلطان عدم بن ايغ الشوار وبهذه على الطريقة استولت على المغرب (مراكش) وبها نفسها عزلت السلطان عمي عمد بن يوسف في هذه الايام. فهي مكيدة قديمة. وما كانت فرنسا عمد بن يوسف في هذه الايام. فهي مكيدة قديمة. وما كانت فرنسا

تظهر انها تحتاج الى استعمال هذه الطريقة بعد أن فتحت المغرب كله وأخمدت انفاسه وتمكنت من الاخذ بناصيته لولا نبوغ السلطان ومناصرة الوطنيين لدعوته .

ويحسن هنا أن نخبر القراء الكرام أن فتح فرنسا لمراكش لم يكن بالامر الهين الذي يتم في يوم او اسبوع او شهر؛ فإنه استمر من عام ١٩١٢ الى عام ١٩٣٤ : اثنتين وعشرين سنة كلفت فرنسا على ما ذكره بعض مؤرخيها مئـة وخمسين الف قتيل؛ وكلفتهـا سلاحــأ ونفقات كبيرة؛ وكان جيش الفتح مشتمـلاً على خليطمن جميع اجناس أوروبا من الالمانيين والايطاليين وسائىر الاوروبيين ذكر ذلك اميركى رحَّال شاهد ذلك الجيش بعينــه في رحلتــه؛ وهــذه المقاومة لم تكن من جيش السلطان ولا من جيش امير من الامراء؟ فإن جيش السلطان انكسر في يوم واحد؛ وانما كانت من المراكشيين ولم يكونوا مجتمعين؛ بل كانت تفتحهم بلداً فبلداً وقبيلة فقبيلة. فيجتمع على القبيلة الواحِدة الجيش الفرنسي بما فيه من اخـلاط وسنغاليين وجزائريين؛ فلا تزال تقاتل صابـرة على الجـوع حتـى تهدم قراها وتلتجيء الى المغارات لتضع نساءها واطفالها فيها.

ومما كتبه الجنرال ليوتي الذي فتح المغرب، كتب ذلك سنة ١٩٢٣، قال : (قد مضت علينا في فتح المغرب عشرة سنة وما فتحنا إلا ثلثه). ومن اسباب تأخر هذا الفتح الحرب العمالمية الأولى. وقد طلب كثير من ذوي الرأي في فرنسا التخلي عن مراكش الى أن تنتهي الحرب ثم تعيد فرنسا الكرة عليه ولكن الجنرال ليوتي أبى ذلك وقال لهم : (اعطوني المال وما يفضل عن حاجتكم من السلاح وأنا أضمن لكم المحافظة على ما فتحناه من المغرب؛ بل اضمن لكم استمرار الفتح (ولو ببطه) فتم له ما اراد.

ـ كيف كانت فرانسا تفتح البلاد المغربية؟

_ كان الجيش الفرنسي اذا استولى على بلد عنوة يصدر القائد أمره (بالسيبه) ثلاثة أيام ومعنى (السيبة) ان كل جندي وجد مالاً في بيت من بيوت البلد فهو له وجميع نساء البلد مباحات للجند؛ فكانت النسباء اذا استبولي الجيش الفرنسي يهربسن هائبات على وجوههن الى الصحراء فيمتن عطشاً وجوعاً أو تأكلهن الذئاب. . وإذا كان بقربهن بحر؛ ألقين بأنفسهن في البحر فراراً من العار وبعد ثلاثة أيام وهي ايام (السيبه) يأمر القائـد الفـرنسي بجمـع الرجال والصبيان المميزين فيفرض عليهم الاشغال الشاقة؛ وهذه الاشغال لا يلزم أن تكون نافعة للفرنسيين كبناء بيوت أو تعبيد طرق مثلا. بل يقصد بها الاهانة؛ فيؤمرون مشلاً بالتقـاط روث الخيل اينها كان! فلا يتركون روثة في الميادين الواسعة. ويؤمرون بنقل الرمل من مكان الى مكان في ثيابهم التي يلبسونها ويستمرون على هذا العمل المهين بضعة ايام الى أن يشفى القائد الفرنسي غيظه. ثم يفرض غرامة على البلد من دراهم وحبوب وغيرها. ومن معاملة الافرنسيين انهم يستولون على الاوقاف كلها. أما في الجزائر فقد اخذوها وامتلكوها كها برهـن عليه الامـير شكيب

ارسلان في مجلة : (LA NATION ARABE) ؛ واما في مراكش فإنهم - ٣٥٦_

يضعون احد اذنابهم من المغاربة ناظراً على الاوقاف وهم يتصرفون في ريعها وأموالها ـ ولا يولُّون إماماً أو مدرساً أو مؤذنـاً أو كناســاً للمسجد او شيخ زاوية من المتصوفين الا اذا كان من اذنابهم يحثُّ الناس على طاعتهم ويممدحهم في كل مناسبة. واذا اراد عالم او اديب ان يبقى على الحياد لا يمدحهم ولا يقدح فيهم ولا يسولي منصباً في الأوقاف الاسلامية فإنهم لا يتركونـه أبـداً بل يَدْعونــه ويعرضون عليه الوظائف الدينية والعلمية ويقولون له (مثلك لا يبقى عاطلاً لا ينتفع الناس منه)، فإذا امتنع عن قبولها سجلوا عليه بأنه عدو فرنسا وأخذوا يضايقونه، إن كان تاجراً يعرقلون تجارته وإن كان مزارعاً يفسدون عليه زراعته ويتربصون به الدوائر حتى يجدوا سبيلاً لنفيه وحبسه. اذاً فليس هنالك حياد عند المستعمرين الفرنسيين فإما أن يكون العالم والاديب بوقاً من ابواقهم أو يستعد للعذاب! . . وهذا السبب هو الذي دعاني الى الخروج من المغرب مع اني كنت في اوائل الشباب اذ عرض عليّ قاضي القضاة سيدي احمد سكيرج ان اكون قاضياً في مدينة بقرب (وجدة) [لا أُجده أو أُجَّة كما يقول المذيعون]، فلم اقبل بهذا المنصب لأني رأيته هو نفسه وهو قاضي القضاة وعضو فى جمعية اوقاف الحرمـين وعالــم اديب كبير في كل سبت يجتمع بالـ(CONTRO LEUR)المراقب المدني فيعرض عليه قضايا الاسبوع التي جرت في المحكمة ويأخذ رأيه فيها؛ فقلت في نفسي : هو على جلالة قدره يخضع ويخضع الشريعة الاسلامية لهذا الكافر فكيف يكون حالي انا؛ فأنا لا يتيسر

لي إلا حاكم صغير جداً من امثالي في السن اعرض عليه شريعة الرسولﷺ ولا احكم إلا بإذنه؛ ومع ذلك اقول انسي احكم بالشريعة الاسلامية . فعزفت نفسي عن ذلك؛ ومـن هذا يعلـم القارىء الكريم تدخل الفرنسيين في كل شيء من أمـور العلـم والدين والدنيا.

ومن مكايدهم للسلطان انهم يصدرون جيع الاحكام ويرتكبون الجرائم باسمه مدعين انهم إنما جاؤوا لحيايته من رعيته! ولتنفيذ امره! ولكنهم يسعون في عونفوذه فلا يمكنونه من لقاء وفلا من وفود رعيته الا اذا كان الوفد من اذنابهم، ويعملون على توهين حكمه وتحقير شأنه في الداخل والحارج، فلا يتركون اسمه يذكر خارج المغرب؛ مثلاً في عيد تتويج الملك جورج ملك بريطانيا وجهت الحكومة البريطانية دعوة للسلطان سيدي محمد بن يوسف لحضور عيد التتويج فعنعه الفرنسيون وأرسلوا ثلاثة من الموظفين الاذناب الذين لا يحتون الى السلطان بصلة نسب ولا شيء؛ وكذلك في عيد تتويج الملكة الحالة.

ومن مكايدهم في اهانة علماء الدين انهم يقيمون حفلات خيرية بزعمهم؛ وفي هذه الحفلات يأتون بالراقصات من بناتهم وهن عاريات لا يستر أجسامهن الا شيء ضئيل يلبس للزي لا للستر ويبعثون دعوة الى قاضي القضاة والفتي والمدرسين والأثمة وسائر علماء الدين . . لماذا؟ ليحضروا هذه الحلاعة والحمور تشرب والراقصات تلعب ويتبرعوا لجرحى الحرب مثلاً ويحنون الناس على النبرع فالعالم الورع يبغث لهم بتبرعه ولا يحضر ذلك الاحتفال الذي يكون في (التياترو)، وقلَّ من يفضل هذا؛ فأكثر العلماء يحضرون بلحاهم الطويلة وعائنهم الكبيرة وثيابهم الفضفاضة فيكونون سخرية للساخرين. وللفرنسيين في هذه الدعوة مقاصد وغايات؛ أولها اهالة العلماء التي هي اهانة الدين وإهانة الأمة؛ وثانبها اختبار العلماء وامتحانهم ليعلموا من بقي عنده شيء من عزة النفس والحياء فيكتفي بإرسال التبرع ولا يحضر، ومن ماتت نفسه وانعدمت مرومته. ولا بد أن يكيدوا لذلك المتخلف بعض

ومن مكايدهم انهم يلوحون لعلماء الدين بمحبتهم للطعام المغربي حتى يقيم لهم العالم مأدبة ويخدمهم بنفسه إهانة له ولأمته واطمئنانا على موت قلمه.

واطمئناناً على موت قلبه.
ومع موت هؤلاء العلماء المعنوي وفقدهم للشهاسة والمروءة
ومع موت هؤلاء العلماء المعنوي وفقدهم للشهاسة والمروءة
فإنهم بخيفونهم احياناً فيدعون الواحد منهم ويقولونانت ذكرت في
درسك في اليوم الفلاني في المسجد آية او حديثاً يدل على الجهاد؛
فإذا تعني بهذا الجهاد؟ فيعتلر ويقول أنحا ذكرت شيشاً مفى؛
فيقولون هذا لا يراد به إلا تهييج الناس على قنالنا فلا يزال يعتلر
ويتنصل وهم يضحكون ويسخرون منه في قلوبهم، ووأيت اجازة
لاحد علماء الدين من الحاكم القرنسي في القسم العسكري من
بلاد الجزائر وفيها ما معناه : (بشرط الا يذكر في درسه شيئاً من
القرآن او الحديث يدل على الجهاد؛ وألا يدرس شيئاً من الباب
الخامس من مختصر خليل في المفقة المالكي يعنون باب الجهاد).

المصحف المزيف

ومن مكايدهم ما حدثي به جماعة والعهدة عليهم ان الفرنسيين اتفقوا مع ناشر كتب اسمه (عمر الخياط) من مدينة فاس أن يطبع لهم خسة آلاف نسخة من المصحف ويحذف منها لفظ (منكم) في قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا اطبعوا الله واطبعوا الرسول وأولي الأمر منكم) ففعل ذلك وأرادوا توزيع هذا المصحف في مدينة (داكار) عاصمة سنخسال. وظنوا أن هذا المكر يروج عند المستغاليين لعجمة ألسنتهم وجهلهم؛ ولكن المكيدة افتضحت السنغاليين لعجمة ألسنتهم وجهلهم؛ ولكن المكيدة افتضحت وانتشر خبرها فجمعوا النسخ التي وزعوها وأحرقوا كل ما طبعوا. ومقصودهم بذلك ان يفسروا أولي الامر بكل متسلط وإن كان

ومكايد الافرنسيين والاسبانيين والايطاليين في المغارب الثلاثة الأدنى والاوسط والاقصى لا تعد ولا تحصى وهــذا وهــذا نمـوذج قاس عليه .

س ١٥ ـ شيء عن جهادكم ضد الفرنسيين وموقفهم منكم . .

ج ١٥ - خرجت من المغرب بعدما اقمت دراستي مباشرة ولم اتول اي عمل هناك خوفاً من الوقوع في خيانة الله وفيانة الاسلام وقد تشدد الفرنسيون في إعطائي جواز السفر تشدداً كبيراً بدون سبب حتى ضمنني الاستاذ احمد سكيرج وصرح لهم بأنني عب للفرنسيين وهو رجل له منزلة عالية عندهم وله فضل علي كبير. ولم يتنه امتحاناتهم الا

. بكتاب كتبه الاستاذ المذكور الى وزير فرنسا المفسوض في القاهــرة يوصيه بمي خيراً. هذا الكتاب جعل الحكام الممتحنين يطمئنون، مع أنى سافرت لطلب العلم.

مع أي سافرت لطلب العلم.
فلما وصلت الى القاهرة ذهبت الى مسيو (جيار) وزير فرنسا المفوض وقدمت له الكتاب فرحب بي ودعا بالقهوة فقال عند ارادة شربها (باسم الله)، وفي اثناء حديثه قال في ان اردت أي منصب في الحرلان لأجل لقاء علماء الحديث الاخذ منهم والوقوف على كتب الحديث المخطوطة. وبعد خس سنين مررت بالقاهرة في طريقي الى الحج للمرة الثانية في سنة ١٣٤٥ فذهبت الى مسيو (جيار) لمشكلة حصلت في فقال في من أين جئت؟ فقلت جئت من العراق فقال في من أين جئت؟ فقلت جئت من العراق قلت ما رأيت شيئاً. فقال: الصحف المصرية تخترع حرب خيالية في سورية وكان ذلك آخر العهد به.

وكنت في كل مكان اذكر جرائم الحكم الفرنسي والاستبلاء الفرنسي على المغرب ولكنني لم ابدأ بنشر ذلك في الصحف إلا في سنة ١٣٤٩ من الهجرة واستمررت على ذلك الى سنة ١٣٥٦ هـ فأحسست بأن الفرنسين ممتعضون مني وصاروا بسيئون معاملتي عند تجديد جواز السفر فنجنست بالجنسية العراقية ولقيت صعوبة كبيرة في هذا التجنس. ولما ارادت وزارة الدعاية الالمانية ان تنشىء اذاعة عربية في مارس سنة ١٩٣٩ سألت العلماء المستشرقين عن المدرسين من العرب في المانيا أيهم اولى بالاستشارة والاستعانة به في هذا الامر فدلها البروفسور مورتيس وغيره علي، فدعيت للاستشارة فتوجهت من (بون)، التي كنت مدرساً في جامعتها وطالباً الى برلين وأبديت رأيي بعد ما قال لي الموظف الخـاص أن ايطاليا انشأت اذاعة عربية منذ اربع سنسين. وهـذه الاذاعـات الاوروبية العربية تعطى اخبار ألمانيا مشوهة فنحن مضطرون الى انشاء اذاعة عربية لمدة ربع ساعة نعطي فيها اخبــار المانيا للبــلاد العربية على وجهها وليس لنا غرض استعماري في البلاد العربية. هذا ما قاله (هرولدونر) فقلت له هذا رأي صحيح وكان ينبغى لكم أن تؤسسوا اذاعة عربية قبل الآن. فقال : وهـل يمـكن أن تشاركنا في هذه الاذاعة؟ فقلت : نعم أشارككم بتصحيح ما يذاع والمذيعون فهـم كثـير. فاتفقنـا على ذلك وفي اليوم ٢٣ من نيساًن من سنة ١٩٣٩ افتتحت الاذاعة العربية في برلين، فأخذت اكتب مقالات اسبوعية اشرح فيهما جرائسم الاستعمار الفرنسي والبريطاني وغيره.

ومن هنا بدأ غيظ الفرنسيين يشتد عليّ، فأخذت اذاعاتهم في باريس تشتمني، وأخذت جريدة الطان (LE TEMP) الباريسية وغيرها من الصحف في الجزائر والمغرب ومصر تصورني صوراً كاريكاتورية وتشتمني وتزعم اني مأجور للدكتور غوبلز وزير الدعاية الالمانية. ويعلم الله، ثم يعلم سياحة المقني السيد امين الحسيني، ان الاذاعة ضيعت لي اثني عشر الف مارك من راتبي الخاص. واما المقالات التي القيتها في اذاعة برلين العربية فإني لم أتفاض عليها شيئاً ، بل كنت انفق عليها من مالي لانسي كنست مكلفاً أن اترجم كل مقال باللغة الالمانية قبل نشره واطبع منه اربع نسخ بالآلة المكاتبة واعرضها على اربع دوائر، فاذا وافقت هذه الدوائر كنت اركب قطار تحت الارض وسسيته أنا (قطار النفق) في الليل المظلم في وقت الحرب وقبله متعرضاً للغارات الجوية وألقي تلك المقالات جهاراً لأحداد الله وأعداء المسلمين.

ولما استولت المانيا على فرنسا سنة ١٩٤١ وتمكنت من السيطرة عليها منعتني وزارة الخارجية الالمانية ان اذكر فرنسا او المقيم (اي المندوب السامي) في المغرب بسوء. فقلت للموظف الذي صرح لي بالمنع : (انتم قلتم في اذاعتكم من فرانكفورت باللغة الفرنسية قبل استيلائكم على فرنسا : (إن المقيم العام « نُجيسْ ، يهودى ولم تتركوا عيباً الا ألصقتموه به وسائر المتنفذين الفرنسيين وانا في هذا المقال أثبت بالبرهان ان و نُجيس ، ماسوني لا يهودي، واثبت حقائق هي في مصلحتكم وفي مصلحتنا جميعاً) . فقال لي : (لا يمكن أن يذاع شيء من الانتقاد يوجه الى فرنسا في اذاعتنا ابداً. هذا قرار وزارة الخارجية . ولكن عليك ببريطانيا قل فيها ما شئت) فقلت له : (انا ما ذكرت بريطانيا الا بالتبع لفرنسا وينبغي أن تعلم اننا نشعر بالواجبات الوطنية كها تشعرون بها انتم او اكثر لانكم انتملكم حكومة تمدكم بالاموال والمساعدات الادبية ونحن نجاهد منفردين، كل واحد وجده ولن أُلقي مقالاً منذ اليوم لا في انتقاد

بريطانيا ولا غيرها). وبعد ذلك بمدة طلب مني هذا الموظف نفسه، ولا يزال على قيد الحياة، ان اكتب مقالاً في غرض من اغراض وزارة الخارجية فقلت له : (كأنك لم تصدق ما قلت لك من قبل من انني انا لا اشتغل في هذه المقالات الا لخدمة الوطن الاسلامي ثم العربي. وسددت الهاتف بدون تحية).

والى الآن لم اعرف ماذا حكمت على به فرنسا. وفي سنة ١٩٤٦ كنت اسعى في الرجوع الى العراق لأرى اهلي وعيالي فتعسرٌ على الامر ومنعني القائم بالأعمال في القنصلية الفرنسية في مدريد من سمة المرور بمصر حتى احصل على سمة من لبنان مخافة ان ابقى في مصر، فكتبت الى الامير شكيب ارسلان رحمه الله بذلك فقال لى : (اكتب كتاباً الى بشارة الخورى واطلب منه منح سمة دخول لبنان وابعث الكتاب الي لأصحبه بكتاب من عندي فإن لي فضلاً على والده فإني انقذته من الموت وطلب له راتباً من الحكومة العثمانية زيادة على انقاذه من الموت). فكتبت الكتاب وبعثته الى الامير شكيب رحمة الله عليه، فبعد شهر جاءني كتاب من وزارة الخارجية اللبنانية يشتمل على رسالة الى القنصل الفرنسي في تطوان فيه ما معناه : (نرجو ان تمنح الدكتـور تقى الدين الهلالي سمـة الدخول الى لبنان بالنيابة عنا) وكان القنصل الفرنسي مغتاظاً مني اشد الغيظوقد احتج مرتين على الحكومة الاسبانية بسبب المقالات التي كنت انشرها في جريدة الحرية فعُطِّلت الجريدة وغرِّمَت مرتين. فلما وصلت اليه نظر اليّ شزراً ولم يعطني كرسياً للجلوس

وقال لي بلهجة خشنة : (هذه دولة قد استقلت وما بقي بيننا وبينها علاقة . فقلت له (أريد جواباً مكتوباً فقال : (انا لا استطيع إعطاء جواباً مكتوباً سأبعث هذه الرسالة الى المقيم العام في الرباط. ومتى جاء الجواب اخبرتك به) فانصرفت وبعد شهرين جاء الجواب بالموافقة وفي هذه المرة تلقاني ببشاشة وقدم لي كرسياً وقال : (انا عمري الآن ٥٥ سنة، ٣٥ منها قضيتها في المغرب فأنا مغربي اكثر من كوني فرنسياً ونحن نحب ان نتعاون مع المغاربة بمودة وصداقة ولكن الدول الاجنبية تنفق الاموال للتفريق بيننا وبينكم). فقلت له : (لست انا ممن يشتري بالاموال) فقال : (لا اقصدك انت ولكن يوجد من المغاربة من يأخذ الاموال من الاجانب) فقلت له : (ان السفير الفرنسي في طنجة طلب من السفير الانجليزي والسفير الاميركي الموافقة على منعي من دخــول منطقــة طنجــة بدعوى انني من عملاء المانيا (اجاند الماني)، وهذا كذب منه. فإنني لم اكن قطمن عملاء اية دولة اجنبية وانما من عملاء مراكش) فقال لي انا لست مسؤولا عما يفعل او يقول السفير الفـرنسي في طنجة وأنا أحب أن تخرج من عندي مسروراً وكل ما في قدرتمي أعمله لذلك، فإن شئت أن تسافر على طريق فرنسا يباح لك ذلك بشرط أن نعلم ان عندك ما يكفي لنفقة شهر في مرسيليا اذ ربما لا تجد باخرة تتوجه الى الشرق الا بعد مدة فقلت له وهل يجوز لي أن أسافر على طريق الجزائر وتــونــس؟ وكان قصــدي بذلك اختبــاره واستدراجه ليقر بما حكمت عليّ حكومته به. فقال لي هذا ليس في

يدي ولا يمكن أن تنزل في الجزائر ولا في تونس وائما تسافر الى مرسيليا رأساً. فأردت أن أزداد علماً بما عنده فقلت له وهي يمكنني أن أسافر الى الرباط لرؤية بعض الاصدقاء والاقارب قبل سفري الى الشرق؟ فقال ايضاً هذا ليس في يدي، وإن شئت أن اكتب بهذا الى المقيم العام فعلت وننتظ الى أن يجيء إلجواس.

مهذا الى المقيم العام فعلت وننتظر الى أن يجيء الجواب. . قلت له : لا حاجة لي بالسفر على طريق مرسيليا، فسأسافـر بطريق جبل طارق. ولما اردت السفر بطريق جبـل طارق وكان القنصل البريطاني في تطوان مغتاظاً على اشد الغيظ وقد احتج على الحكومة الاسبانية بسبب مقالات نشرتها في قضية باكستان في جريدة الحرية. فلما ذهبت أسأل سمة للسفر على طريق جبل طارق امتنع من لقائي وامر نائبه وهو يهودي يوناني ان يلقاني فقال لى : هل حصلت على سمة المرور بمصر وسمة من لبنان وسورية والعراق؟ فقلت حصلت على بعضها. ثم قال : ألم تكن موظفاً عند الالمانيين في الاذاعة تتقاضى راتباً؟ فقلت له نعم كنت المرجع اللغوي في الاذاعة العربية في برلين واما المقالات التي غاظتكم فلم اتقاض عليها شيئاً بل كنت انفق عليها من عندي، وشرحت له ما تقدم. فقال : على كل حال اذا حصلت على جميع الفيزات (التأشيرات) فتعال ولما حصلت على جميع السمات من مصر ولبنان والعراق منعني من السفر على طريق جبل طارق فسافرت بطريق مدريد فالقاهرة بالجو.

وقد ظهر من كلام القنصل الفرنسي في تطوان [انني ممنوع من

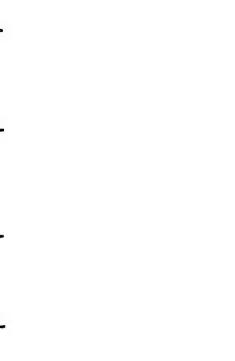
الدخول الى بلادي ا^(۱)، ومن اخبار المسافىرين الـذين شاهـدوا صورتي في مركز الحدود بين القسم الفرنسي والقسم الاسباني أنني منفى من المغرب كله (مراكش والجزائر وتونس) ومن منطقة طنجة الدولية كها تقدم.

سبيل الخلاص

وإنا أعتقد ان المقالات والخطب والاشتكاء إلى الأمم المتحدة وبجلس الامن، والجامعة العربية : كل هذا لا يجدي نفعاً، والذي ينفع أهل المغرب هو التمسك بالاسلام وإزالة كل ما يخالفه والجهاد المستمر وتعليم الجاهلين وإيقاظ النائمين، فصلاح المغرب وعزه لا يأتيه من الخارج ابداً وإنما ينبعث من الداخل.

وهذا هو رأيي في حال البلاد الاسلامية كلها وقيامها وقعودها مع دول الاستعبار لا يزيدها إلا خبالا، فان لم تقدر على حرجم ولا على أخذ الحق منهم فلا أقل من ألا تتعاون معهم إلا بقـدر الضرورة.

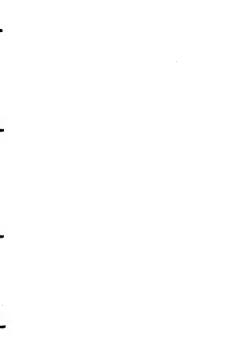
⁽١) بياض في الاصل واثبتنا ما يغلب على الذاكرة والظن أن الاستاذ قاله والسياق يساعد عليه.



الإمارة وايشوري

لشيخ الإسلام ابن تبميَّة

(شعبان ۱۳۷۵)



تمق نِمَة

بسبامه الرحمن أركبهم

ما كان للدعوة الاسلامية لتنمو وتزدهر لولا هذه الثروة الفقهية الضخمة التي مدنا بها رجال المذاهب رضوان الله عليهم أجمعين أجراً مؤلاء شيخ الاسلام الأمام الحجة تقي الدين ابن تيمية الحراني الحنبل الذي عرف فيه المسلمون عقلية من أفذ العقليات. وقد نشأ في دمشق في القرن السابع، والوطن الاسلامي مهدد من الداخل بالطوائف الضالة المضلة، عامر بالمشركين بالله سلطاناً أو هوى أو ضريحاً أو طاغوتاً من الطواغيت الاخر، فوقف يحارب قوى الشركلها، وكان له في هذا المعترك من الجهاد أوفر نصيب، وكانت حياته جهاداً رائعاً مستمراً، حتى توفي سجيناً في قلعة دمشق في ليلة الاثنين لعشرين من ذي القصدة سنة ۷۲۸، وهدو يودد الآيات الخالدات: ﴿ ان المتين في جنات ونهر، في مقعد صدق عند مليك مقتدر﴾. (۱۰ وكتاب السياسة الشرعية من أجل مؤلفاته العديدة ألفه لاصلاح

(١) سورة القمر الآية ٤٥.

الراعي والرعية لما رأى فسادهم . وما أحوجنا الى هذا الهدي في هذه الأيام.

لذا نعود إلى شيخ الاسلام ابن تيمية، وإلى كتابه السياسة الشرعية خاصة، نستعيد ما ورد فيه من حقائق وارشادات ووعي سليم اذ نطالع هذا الفصل المختار.

رحم الله أبن تيمية . لقد كان عقلية اسلامية فذة ، ندر أن يأتي الزمان بمثلها من بعد .

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

لجنة المسجد

الإمارة واليشوري

يجب أن يعرف أن ولاية أمر الناس من أعظم واجبات الدين بل لا قيام للدين الا بها، فان بني آدم لا تتم مصلحتهم الا بالاجتاع لحاجة بعضهم الى بعض، ولا بد لهم عند الاجتاع من رأس حتى قال النبي صلى الله عليه وسلم : ﴿ اذَا خَرَجَ ثُلَاثُهُ فِي سَفَرَ فَلَيُؤْمِرُ وَا أحدهم ». رواه أبـو داود من حديث أبـي سعيد وأبـي هريرة. وروى الامام أحمد في المسند عن عبدالله بن عمرو، ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا يحل لثلاثة يكونون بفلاة من الارض الا أمروا عليهم أحدهم ان فأوجب صلى لله عليه وسلم تأمير الواحد في الاجتماع القليل العارض في السفر، تنبيها بذلك على سائر أنواع الاجتماع، ولأن الله تعالى أوجب الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ولا يتم ذلك الا بقوة وامارة. وكذلك سائر ما اوجبه من الجهاد والعدل وإقامة الحج والجمع والأعياد ونصر المظلوم وإقامة الحدود لا تتم الا بالقوة والامارة. ولهذا روى : « أن السلطان ظل الله في الأرض ٤. ويقال : « ستون سنة من امام جائر أصلح من ليلة بلا سلطان ۽. والتجربة تبين ذلك؛ ولهذا كان السلف كالفضيل بن عياض وأحمد بن حنبل وغيرهما يقولون : « ولو كان لنا دعوة مجابة لدعونا بها للسلطان ». وقال النبي صلى الله عليه

وسلم : (إن الله يرضى لكم ثلاثة : أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً، وأن تعتصموا بحبل الله جمعاً ولا تفرقوا، وأن تناصحوا من ولاه الله أمركم ع. رواه مسلم. وقال : (ثلاث لا يغل (يحقد) عليهن قلب مسلم : إخلاص العمل لله، ومناصحة ولاة الأمر، ولزوم جماعة المسلمين فأن دعوتهم تحيطمن ورائهم ع. رواه أهل السنن. وفي الصحيح عنه أنه قال : « الدين النصيحة، الدين النصيحة، الدين النصيحة، قالوا : لمن يا رسول الله؟ قال لله ولكسة المسلمين وعامتهم ».

التقرب اليه فيها بطاعة رسوله من افضل القربات، وإنّما يفسد فيها حال أكثر الناس لابتغاء الرياسة أو المال بها. وقد روى كعب بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: « ما ذئبان جائمان أرسلا في غنم بأفسد لها من حرص المرء على المال أو الشرف لدينه » قال الترمذي حديث حسن صحيح. فأخبر أن حرص المرء على المال والرياسة يفسد دينه، مثل أو أكثر من إرسال الذئبين الجائعين لزرية الغنم.

وقد أخبر الله تعالى عن الذي يؤتى كتابه بشماله أنه يقول : ﴿ مَا أغنى عنى ماليه، هلك عنى سلطانيه﴾ ١٠٠.

وغاية مريد الرياسة أن يكون كفرعون، وجامع المال أن يكون كقارون، وقد بين الله تعالى في كتابه حال فرعون وقارون فقــال

⁽١) الحاقة ٢٨ و٢٩.

تعالى : ﴿ أَو لَم يسيروا فِي الارض فِينظروا كِيف كانت عاقبة الذين كانوا من قبلهم كانـوا أشــد منهم قوة وآشاراً في الارض فأخذهم الله بذنوبهم وما كان لهم من الله من واق» ١٠٠. وقـال تعالى : ﴿ تلك الــارَ الأخرة نجعلها للــذين لا يريدون علــواً فِي الارض ولا فساداً والعاقبة للمتقين ﴾ ١٠٠.

فان الناس أربعة أقسام :

القسم الأول: يريدون العلوعلى الناس والفساد في الأرض وهو معصية الله، وهؤلاء الملوك والرؤساء المفسدون كفرعون وحزبه، وهؤلاء هم شرار الخلق. قال الله تعالى ﴿إن فرعون علا في الأرض وجعل أهلها شيعاً يستضعف طائفة منهم يذبح أبناءهم ويستحي نساءهم إنه كان من المفسدين﴾ (٣).

وروى مسلم في صحيحه عن ابن مسعود رضي الله عنه، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر، ولا يدخل النسار من في قلبه ذرة من إنجان ، فقال رجل يا رسول الله : إني أحب أن يكون ثوبي حسناً ونعلي حسناً. أفمن الكبر ذلك؟ قال : « لا، ان الله جميل يجب الجال، الكبر بطر الحق وغمط الناس ، فبطر الحق دفعه

⁽١) غافر : ٢١.

⁽٢) القصص : ٨٣-

⁽٣) القصص : ٤ -

وجحده وغمط الناس احتقارهم وازدراؤهم، وهذا حال من يريد العلو والفساد.

والقسم الثاني : الـذين يريدون الفسـاد بلا علـو كالسراق والمجرمين من سفلة الناس.

والقسم الثالث : يريد العلو بلا فساد كالمذين عندهم دين

يريدون أن يعلوا به على غيرهم من الناس. وأما القسم الرابع : فهم أهل الجنة الذين لا يريدون علواً في الارض ولا فساداً، مع أنهم قد يكونون أعلى من غيرهم كما قال الله تعـالى : ﴿ وَلَا تَهْمُ وَالَّا تَحْرُمُوا وَأَنتُم الْأَعْلُمُونَ انْ كَنتُــم مؤمنين﴾ (١). وقال تعالى : ﴿فلا تهنوا وتدعوا إلى السلم وأنتم الاعلون والله معكم ولن يَتِسرَكُم أعمالكم ﴾ (١). وقبال: ﴿ ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين﴾ (٣) فكم محسن يريد العلـو، ولا يزيده ذلك الا سفولاً، وكم ممن جعل من الاعلين وهو لا يريد العلو ولا الفساد، وذلك لأن إرادة العلو على الخلق ظلم، لأن الناس من جنس واحد، فارادة الانسان أن يكون هو الأعلى ونظيره تحتـه ظلم، ومع أنه ظلم، فالناس يبغضون من يكون كذلك ويعادونه، لأن العادل منهم لا يحب أن يكون مقهوراً لنظيره، وغير العادل منهم يؤثر أن يكون هو القاهر، ثم أنه مع هذا لا بد له _ في العقل

⁽١) آل عمران ١٣٩ .

⁽٢) محمد: ٣٥

 ⁽٣) المنافقين : ٨

والدين ـ من أن يكون بعضهم فوق بعض كها قدمناه، كها أن الجدد لا يصلح الا برأس. قال تعلى : ﴿ وهو الذي جعلكم خلائف الارض ووقع بعضكم فوق بعض درجات ليلوكم فها آتاكم (()) وقال تعلى : ﴿ نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ووفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضاً سخوياً (١٠). فجاءت الشريعة بصرف السلطان والمال في سبيل الله .

فاذا كان المقصود بالسلطان والمال هو التقرب الى الله وانفاق ذلك في سبيله، كان ذلك صلاح الدين والسدنيا، وان انفسره السلطان عن الدين والدنيا أو الدين عن السلطان فسدت أحوال الناس، وإنما يمتاز أهل طاعة الله عن أهل معيصته بالنية والعمل الصالح، كما في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم: « ان الله لا ينظر الى صوركم ولا الى أموالكم، والحا ينظر الى قلوبكم والى أعالكم ».

ولما غلب على تثير من ولاة الأمور ارادة المال والشرف صاروا بمعزل عن حقيقة الايمان وكهال الدين، ثم منهم من غلب الدين وأعرض عها لا يتم الدين الا به من ذلك، ومنهم من رأى حاجته الى ذلك، فأخذه معوضاً عن الدين، الاعتقاده أنه مناف لذلك، وصار الدين عنده في عمل الرحمة والذل لا في محل العلو والعرز،

⁽١) الانعام : ١٦٥

⁽۲) الزخرف : ۳۲

وكذلك لما غلب على كثير من أهل الديانتين العجز عن تكميل الدين والجزع لما قد يصيبهم في اقامته من البلاء، استضعف طريقتهم واستذها من رأى أنه لا تقوم مصلحته ومصلحة غيره بها. وهاتان السبيلان الفاسدتان: سبيل من انتسب الى الدين ولم يكمله بما يحتاج اليه من السلطان والجهاد والمال. وسبيل من أقبل على السلطان والمال والحرب ولم يقصد بذلك اقامة الدين؛ هما سبيل المغضوب عليهم والشالين: الاولى للضالين والنصارى، والثانية للمغضوب عليهم الههود.

وانما الصراط المستقيم صراط الذين أنعم الله عليهم من النبين والصديقين والشهداء والصالحين، هي سبيل نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وسبيل خلفائه وأصحابه ومن سلك سبيلهم، وهمم السابقون الاولمون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه، واعد لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبداً ذلك هو الفوز العظيم.

فالواجب على المسلم أن يجتهد في ذلك بحسب وسعه؛ فمن ولى ولاية يقصد بها طاعة الله واقامة ما يمكنه من دينه ومصالح المسلمين واقام فيها ما يمكنه من ترك المحرمات، لم يؤاخذ بما يعجز عنه، فان تولية الأبرار خير للأمة من تولية الفجار. ومن كان عاجزاً عن اقامة الدين بالسلطان والجهاد، فقعل ما يقدر عليه، من النصحية بقلبه والدعاء للأمة وعبة الخير وفعل ما يقدر عليه، من الخير، لم يكلف ما يعجز عنه، فان قوام الدين بالكتاب الهادي والحديث الناصر كها ذكره الله تعالى.

فعلى كل أحد الاجتهاد في ايشار القرآن والحديث لله تعمالي ولطلب ما عنده مستعيناً بالله في ذلك، ثم الدنيا تخدم الدين، كما قال معاذ بن جبل رضي الله عنه : « يا ابن آدم أنت محتاج الى نصيبك من الدنيا وأنت الى نصيبك من الآخرة أحوج، فان بدأت بنصيبك من الاخرة مر بنصيبك من الدنيا فانتظمها انتظاما، وان بدأت بنصيبك من الدنيا فاتك نصيبك من الاخرة وانت من الدنيا على خطر». ودليل ذلك ما رواه الترمذي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من أصبح والاخرة أكبر همه جمع الله له شمله وجعل غناه في قلبه وأتته الدنيا وهي راغمة. ومن أصبح والدنيا أكبر همه فرق الله عليه ضيعته، وجعل فقره بين عينيه، ولم يأته من الدنيا الا ما كتب له ١٠. وأصل ذلك في قوله تعالى : ﴿ وَمَا خلقت الجن والانس الا ليعبدون. ما أريد منهم من رزق ومــا أريد أن يطعمون ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين، ١٠٠٠.

المشاورة :

لاغنى لولي الامرعن المشاورة فان الله تعالى أمر بها نبيه صلى
الله عليه وسلم. فقال تعالى : ﴿ فاعف عنهـم واستغفر لهـم
وشاورهـم في الأمـر فاذا عزمت فتـوكل على الله ان الله يحـب
المتوكلين﴾ (١). وقد روي عن أبـي هريرة رضي الله عنـه قال :

⁽۱) الذاريات ٥٦، ٥٥، ٥٨ (٢) أل عمران ١٥٩

« لم يكن أحد أكثر مشورة لاصحابه من رسول ار صلى الله عليه وسلم ».

وقد قيل : أن الله أمر بها نبيه لتأليف قلوب أصحابه، وليقتدي به من بعده، وليستخرج منهم الرأي فيا لم ينزل فيه وحي من امر الحروب والامور الجزئية وغير ذلك فغيره صلى الله عليه وسلم اولى بالمشورة، وقد أثنى الله على المؤمنين بذلك في قوله : ﴿ وما عند الله خير وابقى للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون والذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش وإذا ما غضبوا هم يغفرون. والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلاة وأمرهم شورى بينهم ومما رزقناهم

ينفقون ﴾ (١) وإذا استشارهم، فإن بين له بعضهم ما يجب اتباعه من كتاب الله أو استة رسوله أو اجماع المسلمين فعليه اتباع ذلك، ولا طاعة لاحد في خلاف ذلك وإن كان عظياً في الدين والدنيا. قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الذِينَ آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الامر منكم ﴾ (١)

وان كالاً المراً قد تنازع فيه المسلمون، فينبغي أن يستخرج من كل منهمرأيه، ووجه رأيه فأي الاراء كان أشبه لكتاب الله وسنــة رسوله عمل به كها قال تعالى : ﴿ فان تنازعتم في شيء فردو، الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الاخر ذلك بحير وأحسن تأويلاً﴾ (١)

⁽۱) الشوري ۳٦، ۳۷، ۳۸

واولو الامر صنفان : الامراء والعلماء وهم الذين اذا صلحوا صلح الناس، فعلى كل منهما أن يتحرى ما يقوله ويفعله طاعة لله، ومتى أمكن في الحوادث المشكلة معرفة ما دل عليه الكتاب والسنة، كان هو الواجب، وان لم يمكن ذلك لضيق الوقت او عجز الطالب أو تكافؤ الادلة عنده أو غير ذلك، فله أن يقلد من يرتضي علمه ودينه. هذاأقوى الاقوال. وقد قيل : ليس له التقليد بكلحال. والاقوال الثلاثة في مذهب أحمد وغيره، وكذلك ما يشترط في القضاة والولاة من الشروط يجب فعله بحسب الامكان، بل وسائر شروط العبادات من الصلاة والجهاد وغير ذلك، كل ذلك واجب مع القدرة فأما مع العجز فان الله لا يكلف نفساً الا وسعها. ولهذا أمـــر الله المصلي أن يتطهـــر بالماء، فان عدمـــه أو خاف الضرر باستعماله، لشدة البرد أوجراحة أوغير ذلك، تيمم الصعيد (قصد التراب) فمسح بوجهه ويديه منه. وقال النبي صلى الله عليه وسلم لعمران بن حصين : « صل قائيا فان لم تستطع فقاعداً، وان لم تستطع فعلى جنب ». فقد أوجب الله فعل الصلاة في الوقت على أي حال أمكن، كما قال تعالى : ﴿ حافظوا على الصوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين. فان خفتم فرجالاً أور كباناً. فاذا أمنتم فاذكروا الله كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون، (١٠). فأوجب الله الصلاة على الأمن والخائف، والصحيح والمريض، والغنسي والفقير، والمقيم والمسافر، وخففها على المسافر والخائف والمريض

⁽١) البقرة ٢٣٨، ٢٣٩

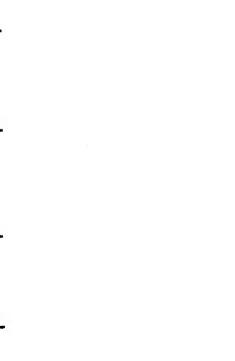
كما جاء به الكتاب والسنة وكذلك أوجب فيها واجبات من الطهارة والستارة واستقبال القبلة، وأسقطما يعجز العبـد من ذلك ، فلو انكسرت سفينة قوم أو سلبهم المحاربون ثيابهم، صلـو عراة بحسب أحوالهم، وقيام امامهم وسطهم لئلا يرى الباقون عورتهم، ولو اشتبهت عليهم القبلة، اجتهدوا في الاستدلال عليها، فلوعميت الدلائل صلوا كيفياً أمكنهم، كما قد روي أنهم فعلوا ذلك على عهد رسـول الله صلى الله عليه وسلـم، فهـكذا الجهاد والولايات وسائر امور الدين وكله في قوله تعالى : ﴿ فاتقوا الله ما استطعتم، (١). وفي قول النبيي صلى الله عليه وسلم : « اذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم » كما أن الله تعالى لما حرم المطاعم الخبيثة قال تعالى :﴿ فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه﴾(١) . وقـال تعـالي : ﴿ ومـا جعـل عليكم في الـدين من حرج﴾ (٣). وقـال تعـالي : ﴿ مـا يريد الله ليجعـل عليكم من حرج﴾ (١). فلم يوجب ما لا يستطاع ولم يحرم ما يضطر اليه ، اذا كانت الضرورة بغير معصية من العبد.

فنسأل الله العظيم ان يوفقنا وسائر اخواننا وجميع المسلمين لما يجبه لنا ويرضاه من القول والعمل فانـه لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم. والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسلياً كثيراً دائياً الى يوم الدين.

التغابن ١٦ (١) الخج ٨٨
 الخبج ٨٨ (٢) البقرة ٧٣ (٤) المائدة ٦

مدرّسة الثياثين بومًا

للأســــــاد مصُطفىصَادقالرافعي



بساراتهم الرسيم

هذه الرسالة النفيسة عما أوحى به رمضان إلى الاديب الاسلامي الكبير الاستساذ مصطفى صادق الرافعي رحمه الله.

لم أقرأ لأحد قولاً شافياً في فلسفة الصوم وحكمته؛ أما منفعته للجسم، وأنه نوع من الطب له، وبابا من السياسة في تدبيره، فقد فرغ الاطباء من تحقيق القول في ذلك. وكأن أيام هذا الشهر المبارك ان هي إلا ثلاثون حبة تؤخذ في كل سنة مرة، لتقوية المعدة وتصفية الدم وحياطة انسجة الجسم، ولكنا الأن لسنا بصدد من هذا وإغانسوحي تلك الحقيقة الاسلامية الكبرى التي شرعت هذا الشرع لسياسة الحقائق الارضية الصغيرة. عاملة على استمرار الفكرة الانسانية فيها، كي لا تتبدل النفس على تغير الحوادث وتبدلها، ولكيلا تجهل الدنيا معاني الترقيع اذا أنت على هذه الدنيا معاني

من معجزات القرآن الكريم انه يدخر في الالفاظ المعروفة في كل زمن، حقائق غير معروفة لكل زمن، فيجليهــا لوقتهــا حـين يضج الزمان العلمي في متاهته وحيرته، فيشغب على التاريخ واهله مستخفاً بالاديان، ويذهب يتنبع الحقائق، ويستعصي في فنون المعرفة، ليستخلص من بين كفر وإيحان، ديناً طبيعياً سائفاً، يتناول الحياة اول ما يتناول فيضبطها بأسرار العلم، ويوجهها بالعلم إلى غايتها الصحيحة ويضاعف قواها بأساليه الطبيعة، المحمولة التي تتوهمها ليحقق في إنسانية العالم هذه الشيئية المجهولة التي تتوهمها المذاهب الأجهاعة ولم يهتد اليها مذهب منها ولا قاربها، في برحت سعادة الاجتاع كالتجربة العلمية بين ايدي علمائها : لم يحققوها ولم يباسوا منها، وبقيت تلك المذاهب كعقارب الساعة في دورتها : تبدأ من حيث تبدأ.

يضطرب الاشتراكيون في اوروبا وقد عجزوا عجز من يحاول تغيير الانسان بزيادة ونقص في اعصابه، ولا يزال مذهبهم في الدنيا مذهب كتب ورسائل، ولو انهم تدبروا حكمة الصوم في الاسلام، لرأوا هذا الشهر نظاماً عملياً من أقرى وأبدع الانظمة الاستراكية (١٠ الصحيحة، فهذا الصوم فقر إجباري تفرضه الشريعة على الناس فرضاً ليتساوى الجميع في بواطنهم، سواء منهم من ملك المليون من الدنانير، ومن ملك القرش الواحد،

١) سنناقش امثال هذه التعابير في رسالة قادمة ان شاء الله .

ومن لم يملك شيئاً. كما يتساوى الناس جميعاً في ذهاب كبريائهم الانسانية بالصلاة التمي يفرضها الاسلام على كل مسلم، وفي ذهاب تفاوتهم الاجتماعيّ بالحج الذي يفرضه على من استطاع.

فقر اجباريّ يراد به إشمار النفس الانسانية بطريقة عملية واضحة كل الوضوح، أن الحياة الصحيحة وراء الحياة لا فيها، وإنها انما تكون على أتمها حين يتساوى الناس في الشعور لا حين يختلفون، وحين يتعاطفون باحساس الألم الواحد لا حين يتنازعون باحساس الاهواء المتعدة.

ولوحققت رأيت الناس لا يختلفون في الانسانية بعقولهم، ولا بائسابهم ولا بجراتيهم، ولا بحا ملكوا، وإنحا بختلفون ببطونهم واحكام هذه البطون على العقل والعاطفة، فمن البطن نكبة الانسانية، وهو العقل العملي على الارض. وإذا اختلف البطن والدماغ في ضرورة، مدَّ البطن مَدَّه من قوى الهضم فلم يبن ولم يذر.

ومن ههنا يتناوله الصوم بالتهذيب والتأديب والتدريب ويجعل الناس فيه سواء : ليس لجميعهم إلا شعور واحد وحس واحد وطبيعة واحدة، ويحكم الأمر فيحول بين هذا البطن وبين المادة، ويبائم في إحكامه، فيمسك حواشيه العصبية في الجسم كله يمنعها تغذيتها ولذتها حتى نفثة من دخينة (١٠).

وبهذا يضع الانسانية كلُّها في حالة نفسية واحمدة تتلبس بهما

⁽١) الدخينة : السيجارة وجعها دخائن.

النفس في مشارق الارض ومغاربها، ويطلق في هذه الانسانية كلها صوت الروح يعلم الرحمة ويدعو إليها، فيشبع فيها بهذا الجوع فكرة معينة هي كل ما في مذهب الاشتراكية من الحنى، وهي تلك الفكرة التي يكون عنها مساواة الغني للفقير من طبيعته، واطمئنان الفقير إلى الغني يطبيعته، ومن هذين (الاطمئنان والمساواة)، يكون هدوء الحياة بهدوء النفسين اللتين هما السلب والايجاب في يمكن هدوء الحياة بهده الفسين المتين هما السلب والايجاب في هذا الاجتاع الانسانسي، وإذا انست نزعت هذه الفكرة من الاشتراكية بقى هذا المذهب كله عبثاً من العبث في عاولة جعل التاريخ الانساني تاريخاً لا طبيعة له.

من قواعد النفس أن الرحمة تنشأ عن الألم، وهذا بعض السرّ الاجتاعي العظيم في الصوم، إذ يبالغ أشد المبالغة، ويدقـق كل التندقيق، في منع الغذاء وشبه الغنـة اء عن البطـن وحـواشيه مدة آخرها آخر الطاقة، فهذه طريقة عملية لتربية الرحمة في النفس، ولا طريقة غيرهـا إلا النكبـات والـكوارث، فها طريقتان كما ترى مبصرة وعمياء، وخاصة وعامة، وعل نظام وعلى فجأة.

ومتى تحققت رحمة الجائع الغني للجائع الفقير اصبح للكلمة الانسانية الداخلية سلطانها النافذ، وحكم الوازع النفسي على المادة، فيسمع الغني في ضميره صوت الفقير يقول و اعطني ، ثم لا يسمع منه طلباً من الاجر لا مفر من تلبيته والاستجابة لمعانيه، كما يواسي المبتل من كان في مثل بلائه .

أية معجزة إصلاحية أعجب من هذه المعجزة الاسلامية التي تقضى أن يحذف من الانسانية كلُّها تاريخ البطن ثلاثين يوماً في كل سنة، ليحل في محله تاريخ النفس (١)، وأنا مستيقن أن هناك نسبة رياضية هي الحكمة في جعل هذا الصوم شهراً كاملاً من كل اثني عشر شهراً. وإن هذه النسبة متحققة في اعمال النفس للجمس، وأعمال الجسم للنفس، كأنه الشهر الصحَّى الذي يفرضه الطب في كل سنة للراحة والاستجام وتغيير المعيشة، لإحداث الترميم العصبيّ في الجسم، ولعل ذلك آت من العلاقة بين دورة الدم في الجسم الانسانيّ وبين القمر منـذ يكون هلالاً إلى أن يدخـل في المحاق، إذ تنتفخ العروق وتربـو في النصف الاول من الشهـر، كأنها في (مدّ) من نور القمر ما دام هذا النور إلى زيادة، ثم يراجعها (الجزر) في النصف الثاني حتى كأن للدم إضاءة وظلاماً، وإذا ثبت أن للقمر أثراً في الامراض العصبية وفي مدّ الدم وجزره ^(r) فهذا من أعجب الحكمة في أن يكون الصوم شهراً قمرياً دون

وفي ترائي الهلال ووجوب الصوم لرؤيته معنى دقيق آخر، وهو

⁽١) أفسد ضعف النفوس هذا المعنى، فيا يحقق الناس (تباريخ البطن) كما يحققونه في شهر ومضان، وهم يعوضون البطن في الليل ما متعوه في النهار، حتى جعلوا الصوم تغيراً لمواعيد الأكل. . ولكن الصوم على ذلك لم مجرمهم فوائده.

 ⁽٢) قال الجاحظ في الحيوان : ولزيادة القمر حتى يصير بدراً : أثر بين في زيادة الدماء والأدمغة وجميع الرطوبات.

- مع النبات رؤية الهلال واعلانها ـ اثبات الارادة وإعلانها، كأنما انبعث أولُ الشعاع السياويّ في التنبه الانسانيّ العمام لفروض الرحمة والانسانية والى .

وهنا حكمة كبيرة من حِكُم الصوم، وهو عمله في تربية الارادة وتقويتها بهذا الاسلوب العملي الذي يدرب الصائم على أن يتمنع باختياره من شهواته ولهذة حيوانيته ويبقيه مصراً على الامتناع، متهيناً له بعزيمته، صابراً عليه بأخلاق الصبر، مزلولاً في كل ذلك أفضل طريفة نفسية لاكتساب الفكرة الثابتة ترسخ لا تتغير ولا تتحول، ولا تعدو عليها عوادي الغريزة.

وإدراك هذه القوة من الارادة العملية منزلة اجتاعية سامية ، هي في الانسانية فوق منزلة الذكاء والعلم ، ففي هذين تعرض الفكرة مارة مرورها ولكنها في الارادة تعرض لنستقر وتتحقيق ، فانظر في أي قانون من القوانيز وفي أي أمة من الأمم ، تجد ثلاثين يوماً من كل سنة قد فرضت فرضاً لتربية الشعب ومزاولت فكرة نفسية واحدة بخصائصها وملابساتها حتى تستقر وترسيخ وتعرد جزءاً من عمل الانسان ، لا خيالاً بحر برأسه مراً.

أليست هذه هي إتاحة الفرصة العُملية التي جعلوها أساساً في تكوين الارادة؟ وهل تبلغ الارادة فيا تبلغ أعلى من منزلتها حين تجعل شهوات المرء مذعنة لفكرة، منفادة للموازع النفسيّ فيه، مصرّفة بالحس الديني المسيطر على النفس ومشاعرها؟

أما والله عمَّ هذا الصوم الاسلامي أهل الارض جميعاً ، لآل

معناه أن يكون إجاعاً من الانسانية كلها على اعلان الثورة شهراً كاملاً في السنة لتطهير العالم من رذائله وفساده، ومحق الاثرة والبخل فيه، وطرح المسألة النفسية ليندارسها أهل الارض دراسة عملية مدة هذا الشهر بطوله، فيهبط كل رجل وكل امرأة الى أعماق نفسه ومكامنها، ليختبر في مصنع فكره معنى الحاجة ومعنى اللقو، وليفهم في طبيعة جسمه - لا في الكتب - معاني الصبر والنبات والارادة وليبلغ من ذلك وذلك درجسات الانسسانية والمواسساة والاحسان، فيحقق بهذه وتلك معاني الاخاء والحرية والمساواة.

شهر هو أيام قلبية في الزمن ، متى أشرفت على الدنيا قال الزمن لاهله : هذه أيام من أنقسكم لا من أيامي ، ومن طبيعتكم لا من طبيعني ، فيقبل العالم كله على حالة نفسية بالغة السمر ، يتمهد فيها النفس برياضتها على معالي الامور ومكارم الاخلاق ، ويفهم الحياة على وجه آخر غير وجهها الكالح ، ويراها كأنما اجيعت من طعامها اليومي كها جاع هو ، وكأنما أفرغت من خسائسها وشهواتها كما فرغ هو ، وكها ألزمت معاني التقوى كها ألزمها هو ، وما اجمل وابدع أن تظهر الحياة في العالم كله - ولو يوماً واحداً - حاملة في يدها السبحة! فكيف بها عل ذلك شهراً من كل سنة ؟

انها والله طريقة عملية لرسوخ فكرة الخير والحـق في النفس، وتطهـر الاجتاع من خســائس العقـل المادي، وردَّ هذه الطبيعـة الحيوانية المحكومة في ظاهرها بالقوانين والمحررة من القوانـين في باطنها ــ الى قانون من باطنها نفسه ــ يطهـر مشاعرهـا، ويسمــو باحساسها، ويصرفها الى معاني انسانيتها، ويهذب من زياداتها ويمذف كثيراً من فضوفها، حتى يرجع بها الى نحو من براءة الطفولة، فيجعلها صافية مشرقة بما يجتذب اليها من معاني الخير والصفاء والاشراق، اذ كان من عمل الفكرة الثابتة في النفس أن تدعو اليها ما يلائمها ويتصل بطبيعتها من الفكر الاخرى، والنفس في هذا الشهر عنسبة في فكرة الخير وحدها، فهي تبني بناءها من ذلك ما استطاعت.

هذا على الحقيقة ليس شهراً من الأشهر، بل هو فصل نفساني كفصول الطبيعة في دورانها، ولهو والله اشبه بفصل الششاء في حلوله على الدنيا بالجو الذي من طبيعته السحب والغيث، ومن عمله امداد الحياة بوسائل لها ما بعدها الى آخر السنة، ومن رياضته أن يكسبها الصلابة والانكاش والحفة، ومن غايته اعداد الطبيعة للتفتح عن جمال باطنها في الربيع الذي يتلوه.

وعجيب جداً أن هذا الشهر الذي يدُّخر فيه الجسم من قواه المعنوية فيودعها مصرف ووحانيته، ليجد منها عند الشدائد مدد الصبر والثبات والعزم والجلد والحشونة عجيب جداً ان هذا الشهر الاقتصادي هو من أيام السنة هو كفائدة ﴿ ٨ ٪ . . فكأنه يسجل في أعصاب المؤمن حساب قوته وربحه فله في كل سنة زيادة ﴿ ٨ من قوته المعنوية الروحانية .

وسحر العظائم في هذه الدنيا انما يكون في الامة التي تعـرف كيف تدخرهذه القوة ويوفرها، ليستمدها عند الحاجة، وذلك هو سر أسلافنا الأولين الـذين كانـوا يجـدون على الفقـر في دمائهــم وأعصابهم ما تجد الجيوش العظمى اليوم في غخازن الاسلحة والعتاد والذخيرة .

كل ما ذكرته في هذا البحث من فلسفة الصوم فإنما استخرجته من هذه الآية الكريمة (كتب علي الذين من قبلكم لعلكم تنقون). وقد فهمها العلماء جمعاً على انها من معنى (التقوى » أما أنا فأولتها من « الاتقاء » فبالصوم يتفى المرء على نفسه ان يكون كالحيوان الذي شريعته معدته ، والا يعامل الدنيا الا مجواد هذه الشريعة ، ويتفى المجتمع على انسانيته وطبيعته مثل ذلك ، فلا يكون انسان مع انسان كحيار مع انسان : يبيعه القوة كلها بالقليل من العلف .

وبالصوم يتقى هذا وهذا ما بين يديه وما خلفه، فإنما ما بين يديه هو الحاضر من طباعه وأخلاقه، وما خلفه هو الجيل الذي سيرث من هذه الطباع والاخلاق فيعمل بنفسه في الحاضر، ويعمل بالحاضر في الآتي (١٠.

⁽١) يفسرً القرآن بعضه بعضا، ومن معجزاته في هذا التأويل الذي استخرجناه انه يؤيده بالآية الكريمة في سورة يس : « وإذا قبل لهم اتقوا ما بين ايديكم وما خلفكم لعلكم ترجمون ...»

[.] ويشير الى هذا التأويل قول النبي على : « إنما الصوم جُنَّة (بضم الجيم) فإذا كان =

وكل ما شرحناه فهو اتقاء ضرر لجلب منفعة. واتقاء رذيلة لجلب فضيلة وبهذا التأويل تنجه الآية الكريمة جهة فلسفية عالية، لا يأتي البيان ولا العلم ولا الفلسفة بأوجز ولا أكمل من لفظها، ويتوجه الصيام على أنه شريعة اجماعية انسانية عامة، يتقى بها المجتمع شرور نفسه، ولن يتهذب العالم الا أذا كان له مع القوانين النافذة هذا القانون العام الذي اسمه الصوم، ومعناه: « قانون البطن ».

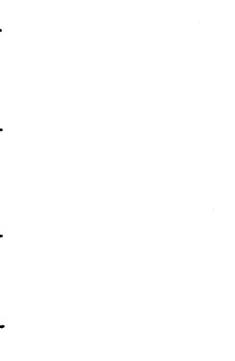
ألا ما أعظمك يا شهر رمضان! لو عرفك العالم حق معرفتك لسأك « مدرسة الثلاثين يوماً ».

⁼احدكم صائباً فلا يرفث ولا يجهل، وان امرؤ قاتله او شاتمه فليقل : اني صائم، اني صائم »

والجنّة : الوقاية يتغي بها الانسان، والمراد ان يحقد الصانم انه قد صام ليتغي شرّ حيوانيته وحواسه، فقوله : (اني صائم! اني صائم) : اي اني غائب عن الفحش والجهل والشر، انبي في نفسي ولست في حيوانيتي .

من غارحراء

للأستاذ النيالي مجين علي محني لنّدوي



نمق زِمَة

بسبا مدالرحمن أترييم

الحمد لله ، وسلام على عباده الذين اصطفى.

أما بعد، فلقد بدأت احوال المسلمين تتغير، منذ انتهى عهد الخلافة الراشدة، وما زالت في تدن وهبوط، حتى أمكن لابليس اللعين أن يحقق أربه، يوم ألغى الفاسق الفاجر مصطفى كهال الخلافة الاسلامية وحقق ما كان يتمناه المستعمرون الكفرة. واصبح العالم الاسلامي اليوم كغيره من اقطار العالم سابحاً في مشاكله العديدة التي لا تخرج مع الاسف في أسبامها ومقدماتها عن اسباب ومقدمات مشاكل العالم بأسره.

ولو نظرنا في السبب الرئيسي لكل هذه الشرور التي تعم الدنيا، لوجدنا أنها تسليم مقاليد النشريع إلى البشر، واستثشار الانسسان بوضع الاسس التي يسير عليها في حياته، وها هنا يكمن الخطر الذريع لأن مثل الانسان في هذا الوضع كمثل « الذي اتخذ إلله هواه فأضله الله على علم ».

ولو عدنا بالنظر إلى العصر الزاهر الأول، يوم اتبع المسلمـون احكام الله، وساروا تبعاً لأوامره، وراقبوه سراً وعلانية، واتقوه في كل حال من الاحوال وكل ظرف من الظروف، لوجدنا أن فكرة المجتمع المثالي ليست فكرة خرافية كها كانت في أذهان الفلاسفة من قبل، ولكن شريعة الله جعلتها تبرز الى حيز الوجود، وكلمة الله الحالدة : « كن فيكون ، جعلتها تطبق بشكل لم تعرف الدنيا له نظيراً ولن تعرف، واذا اراد الله شيئاً هياً أسبابه.

ولا علاج لنا إلا بالعود الى العهد الزاهر الاول والاستمداد من مصادره الأولية والاتصال رأساً بالله .

ولقد نفر في سبيل الله لاداء هذا الواجب طوائف من المسلمين آمنوا بالله حق ايمان وفهموا الاسلام أمشل فهم وطبقوه أحسسن تطبيق، وكانوا بأقوالهم وأعمالهم وحياتهم مثلاً حياً لما يدعون اليه، ودعاة مخلصين ومجاهدين، في سبيل الله بررة، انتشروا في جميع أصفاع الأرض، فعرفهم المسلمون في اصفاع الارض وأحبوهم واكبروهم وكان لهم في قلوبهم ونفوسهم وعقولهم منزلة سامية مرموقة.

وأمشل هؤلاء إخوانسا في الهند والباكستسان ومنهسم العلماء العاملون المجاهدون المذين اسسوا ندوة العلماء في الهند التمي تشرف على « دار العلوم » والتي انجبت عدداً من الأفذاذ يدين لهم اتباع الاسلام في هذا العصر.

واستاذنا الجليل ابو الحسن في المقدمة دائماً . عرفه المسلمون يوم تتلمذوا على كتبه الجليلة ، ويوم استمعوا إلى كلميه الـطيب، ولـذلك تراهـم يقبلـون عليه بقلـوب ملؤهـما الحب والاكبـــار، ويستمعون اليه بشغف ما له نظير، وقد رأينا أن نهدي اليهــم في العيد تحفة من روائعه، وبديعة من بدائعه. . حفظه الله مجاهداً

نحلصاً، ونفعنا به. وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين.

لجنة المسجد

بسبا سالرحمن أرسيم

طلعت جبل النور ووقفت على غار حراء وقلت لنفسي، هنا أكرم الله بالرسالة محمداً صلى الله عليه وسلم ونزل عليه الوحي الأول فمن هنا طلعت الشمس التي أفاضت على العالم نوراً جديداً وحياة جديدة، إن العالم ليستقبل كل يوم صباحا جديداً وما أكثر ما استقبل العالم صباحا لاجدة فيه ولا طرافة، ولا خير فيه ولا سعادة -وما أكثر ما استقبل العالم صباحا استيقظ فيه الانسان فيه القلوب والأرواح. وما أكثر النهار المظلم والصبح الكاذب في تاريخ العالم، ولكن من هنا طلع الصبح الصادق المذي أشرق نوره على كل شيء واستيقظ فيه الكون وتغير مجرى التاريخ.

لقد كانت الحياة كلها أقفالا معقدة وأبواباً مففلة , كان المقل مقفلا أعيا فتحه الحكياء والفلاسفة , كان الضمير مقفلا أعيا فتحه الوعاظ والمرشدين . كانت القلوب مقفلة اعيا فتحها الحوادث والآيات , كانت المواهب مقفلة اعيا فتحها التعليم والشربية والمجتمع والبيئة , كانت المدرسة مقفلة أعيا فتحها العلماء والمعلمين ، كانت المحكمة مقفلة اعيا فتحها المتطلمين والمعلمين ، كانت المحكمة مقفلة اعيا فتحها المصلحين والمقاكرين ، كان قصر الأمارة مقفلا عيا فتحه الشعب المظلوم والمقاكرين ، كان قصر الأمارة مقفلا عيا فتحه الشعب المظلوم والفلاح المجهود والعامل المنهوك ، وكانت كنوز الأغناء والأمراء

مقفلة اعيا فتحها جوع الفقراء وعرى النساء وعويل الرضعاء، لقد حاول المصلحون الكبار والمشترعون العظام فتح قفل من هذه الاقفال ففشلوا واخفقوا، فان القفل لا يفتح بغير مفتاحه وقلد ضيعوا المفتاح من قرون كشيرة. وجربـوا مفــاتيح من صناعتهــم ومعادنهم فاذا هي لا توافق الأقفال واذا هي لا تغني عنهم شيئا، وحاول بعضهم كسر هذه الاقفال فجرحوا أيديهم وكسروا ألتهم. ففي هذا المكان المتواضع، المنقطع عن العالم المتمدن، على جبل ليس بمخصب ولا بشامخ تم ما لم يتم في عواصم العالم الكبيرة ومدارسه الفخمة ومكتباته الضخمة. هنـا منَّ الله على العالم برسالة محمدﷺ وفي رسالته عاد هذا المفتــاح المفقــود إلى الانسانية. ذلك المفتاح هو (الايمان بالله والرسول واليوم الأخسر) ففتح به هذه الاقفال المعقدة قفلا قفلا وفتح به هذه الأبواب المقفلة ماماً ماماً، وضع هذا المفتاح النبوي على العقل الملتوي فتفتح ونشط واستطاع أن ينتفع بآيات في الآفاق والأنفس ويتوصل من العالم إلى فاطرة ومن الكثرة إلى الوحدة ويعرف شناعـة الشرك والـوثنية والخرافات والاوهام وكان قبل ذلك محامياً مأجوراً يدافع عن كل قضية حقاً وباطلا. وضع هذا المفتاح على الضمير الانساني النائم فانتبه وعلى شعوره الميت فانتعش وعاش وتحولت النفس الأمــارة بالسوء إلى نفس لوامة ثم إلى نفس مطمئنــة لا تسيغ الباطــل ولا تتحمل الاثم حتى يعترف الجاني أمام الرسول بجريمته ويلح على العقاب الأليم الشديد وترجع المرأة المذنبة إلى البادية حيث لا رقابة

عليها ثم تحضر المدينة وتعرض نفسها للعقوبة التي هي أشد من القتل، ويحمل الجندي الفقير تاج كسرى ويخفيه في لباسه ليستــر صلاحه وأمانته عن أعين الناس ويدفعه إلى الأمـير لأنــه مال الله الذي لا يجوز الخيانة فيه. كانت القلوب مقفلة لا تعتبر ولا تزدجر ولاترق ولاتلين فاصبحت خاشعة واعية تعتبر بالحوادث وتنتفع بالآيات وترق للمظلوم وتحنو على الضعيف وضع هذا المفتاح على القوى المخنوقة والمواهب الضائعة فاشتعلت كاللهيب وتدفقت كالسيل واتجهت الاتجاه الصحيح فكان راعى الابل راعى الامم وخليفة يحكم العالم واصبح فارس قبيلة وبلد قاهر الدول وفاتح الشعوب العريقة في القوة والمجمد، وضع المفتاح على المدرسة المقفلة وقد هجرها المعلمون وزهد فيها المتعلمون وسقطت قيمة العلم وهان المعلم فذكر من شرف العلم وفضل العالم والمتعلم والمربى والمعلم وقرن الدين بالعلم حتمى كانـت له دولـة ونفـاق واصبح كل مسجد من المساجد وكل بيت من بيوت المسلمين مدرسة واصبح كل مسلم متعلما لنفسه معلما لغيره ووجمد اكبسر دافع إلى طلب العلم وهو الدين. وضعه على المحكمة المقفلة فاصبح كل عالم قاضيا عادلا وكل حاكم مسلم حكما مقسطا، واصبح المسلمون قوامين لله شهداء بالقسط، وجـد الايمــان بالله وبيوم الدين فكثر العدل وقــل الجــدل، وفقــدت شهــادة الــزور والحكم بالجور، وضعه على الأسرة المقفلة وقد فشا فيها التطفيف بين الوالد وولده، والأخ واخوته، والرجل وزوجه، وتعــدى من

الاسرة إلى المجتمع فظهر بـين السيد وخادمه والرئيس والمرؤوس والكبـير والصغـير، كل يريد ان يأخـذ مالـه ولا يدفــع ما عليه واصبحوا مطففين إذا اكتالوا على الناس يستوفون واذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون، فغرس في الاسرة الايمان وحذرها من عقاب الله وقرأ عليها قول الله: ﴿ يَا ايُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبُّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمُ مَنْ نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهها رجـالاً كشبراً ونســاء واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام ان الله كان عليكمرقيباً ﴾(١) وقسم المسؤولية على الأسرة والمجتمع كلهفقال:(كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته) وهكذا أوجد أسرة عادلة متحابة مستقيمة ومجتمعاً عادلاً وأوجد في اعضائه شعــوراً عميقــاً بالأمانــة وخوفــاً شديداً من الآخرة حتى تورع الاصراء وولاة الأمـور وتقشفـوا وأصبح سيد القوم خادمهم ووالي الأمة كولي اليتيم ان استغنى استعف وإن افتقر أكل بالمعروف واقبـل إلى الاغنياء والتجــار فزهدهم في الدنيا ورغبهم في الآخرة وأضاف الأموال إلى الله فقرأ: ﴿ وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه ﴾ (٢) وقرأ : ﴿ وآتوهم من مال الله الذي أتاكم، (٣) وحذرهم من الاكتناز وإدخار الاموال وعدم الانفاق في سبيل الله، فقرأ عليهم ﴿ والدِّين يكسِّرُونَ الذَّهِبِ والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم، يوم يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم الأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون، ١٠٠٠.

⁽¹⁾ النساء : ١ (٣) النور : ٣٢ (٢) الخديد : ٧ (٤) التوبة : ٣٤ - ٣٥

^{. (1}

ابرز رسول الله ﷺ برسالته ودعوته الفرد الصالح المؤمن بالله الخائف من عقاب الله الخاشع الأمين المؤثمر للآخرة على الدنيا المستهين بالمادة المتغلب عليها بايمانه وقوته الروحية يؤمن بأن الدنيا خلقت له وانه خلق للاخرة فاذا كان هذا الفرد تاجراً فهو التاجر الصدوق الأمين وإذا كان فقيراً فهو الرجل الشريف الكادح وإذا كان عاملا فهو العامل المجتهد الناصح وإذا كان غنياً فهو الغنمي السخى المواسى وإذا كان قاضياً فهو القاضي العادل الفهم. وإذا كان والياً فهو الوالي المخلص الأمين وإذا كان سيداً رئيساً فهو الرئيس المتواضع الرحيم. وإذا كان خادماً أو اجيراً فهــو الرجــل القوى الأمين. وإذا كان أميناً للأموال العامة فهو الخازن الحفيظ العليم. وعلى هذه اللبنات قام المجتمع الإسلامي وتأسست الحكومة الإسلامية في دورها. ولم يكن المجتمع والحكومة بطبيعة الحال إلا صورة مكبرة لأخلاق الأفراد ونفسيتهم فكان المجتمع مجتمعاً صالحاً أميناً مؤثراً للآخرة على الدنيا متغلبـا على المادة غـير محكوم لها. انتقل إليه صدق التاجر وامانته وتعفف الفقير وكدحه، واجتهاد العامل ونصحه، وسخاوة الغنى ومواساته، وعدل القاضي وحكمته، وإخلاص الـوالي وأمانتـه، وتواضـع الـرئيس ورحمته، وقوة الخادم وحراسة الخازن. وكانت هذه الحكومة حكومة راشدة مؤثرة للمبادىء على المنافع والهـداية على الجبـاية وبتأثير هذا المجتمع وبنفوذ هذه الحكومة وجدت حياة عامة كلها إنجان وعمل صالح وصدق وإخلاص وجـد وإجتهـاد وعـدل في الأخذ والعطاء وانصاف مع النفس والغير.

وقد ذهلت في حديثي لنفسي. وتمثلت لي الحياة الإسلامية. الأولى بجياضا وتفاصيلها كأنسي أشاهدها وانتفس في جوها وانقطعت الصلة بينى وبين العالم المعاصر.

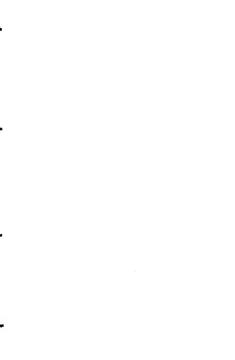
وحانت منى التفاتة إلى هذا العصر الذي نعيش فيه فقلت انى لأرى أقفالا جديدة على أبواب الحياة الانسانية وقد قطعت الحياة مراحل طويلة وخطت خطوات واسعة وتعقدت الحياة والتموت وتطورت المسائل وتنوعت وتساءلت هل يمكن فتح هذه الأقفال الجديدة بذلك المفتاح العتيق؟ وأبيت أن احكم بشيء حتى اختبر هذه الاقفال وأضع عليها المفتاح ولمست هذه الاقفال بالبنان فاذا هي الاقفال القديمة بتلـوين جديد، واذا المشـاكل نفس مشـاكل العصر القديم وإذا المشكلة الكبرى وأساس الازمة هو الفرد الذي لا يزال لبنة المجتمع واساس الحكومة، ووجدت ان هذا الفرد قد أصبح اليوم لا يؤمن إلا بالمادة والقوة ولا يعنى إلا بذاته وشهواته وانه يبالغ في تقدير هذه الحياة ويسرف في عبادة الـذات وارضــاء الشهوات وقد انقطعت الصلة بينه وبمين ربه ورسالة الانبياء وعقيدة الآخرة فكان هذا الفرد هو مصدر شقاء هذه المدنية فاذا كان تاجراً فهو التاجر المحتكر النهم الذي يحجب السلع أيام رخصها ويبرزها عند غلائها ويسبب المجاعات والازمات . وإذا كان فقيراً فهو الفقير الثائر الذي يريد أن يتغلب على جهود الآخرين

بغير تعب. وإذا كان عاملا فهو العامل المطفف الذي يريد أن يأخذ ما له ولا يدفع ما عليه، وإذا كان غنيا فهو الغني الشحيح القاسي الذي لا رحمة فيه ولا عطف، وإذا كان والياً فهو الـوالي الغـاش الناهب للأموال، وإذا كان سيداً فهو الرجل المستبد المستأثر الذي لا يرى إلا إلى فائدته وراحته، وإذا كان خادمًا فهـو الضعيف الخائن، وإذا كان خازنا فهو السارق المختلس للأموال، وإذا كان وزير دولة أو رئيس وزارة أو رئيس جمهورية فهو المادي المستأثىر الذي لا يخدم إلا نفسه وحزبه ولا يعرف غيره، وإذا كان زعيما أو قائداً فهو الوطنى أو الجنسي الـذي يقـدس وطنـه ويعيد عنصره ويدوس كرامة البلاد الأخرى والشعبوب الأخرى، وإذا كان مشترعا فهو الذي يسن القوانين الجائرة والضرائب الفادحة، وإذا كان مخترعا اخترع المدمرات والناسفات، وإذا كان مكتشفاً اكتشف الغازات المبيدة للشعوب المخربة للبلاد والقنبلة الذرية التي تهلك الحرث والنسل، وإذا كان فيه قوة التطبيق والتنفيذ لم ير بأسا بالقاء هذه القنابل على الامم والبلاد.

وبهؤلاء الأفراد تكون المجتمع وتأسست الحكومة فكان مجتمعاً وبهؤلاء الأفراد تكون المجتمع وتأسست الحكومة فكان مجتمعاً مادياً اجتمع فيه احتكار التاجر وثورة الفقير وتطفيف العامل وضع الغني وغش الوالي واستبداد السيد وخيانة الخادم وسرقة الحازن ونفعية الوزراء ووطنية الزعهاء واجحاف المشترع واسراف المخترع والمكتشف وقسوة المنفذ وبهذه النفسيات المادية تولدت أزمات طريفة ومشاكل معقدة تشكو منها الانسانية بثها وحزنها

كالسوق السوداء وفشو الرشوة والغلاء الفاحش واختضاء الاشياء والتضخم النقدى وأصبح المفكرون والمشترعون لا يجدون حلا لهذه المشاكل واصبحوا إذا خرجوا من أزمة واجهوا أزمة أخرى بل ان حلولهم القاصرة ومعالجاتهم الموقتة هي التبي تسبب أزمات جديدة وتنقلوا من حكومة شخصية إلى ديمقراطية إلى دكتاتورية ثم إلى ديمقراطية ومن نظام رأسهالي إلى نظام اشتراكي إلى شيوعي واذا الوضع لا يتغير لأن الفرد الذي هو الاساس لا يتغير ويجهلون أو يتجاهلون في كل ذلك أن الفرد هو الفاسد المعوج ولو عرضوا ان الفرد هو الاساس وانه فاسد معوج لما استطاعوا اصلاحه وتقويمه لانهم على كثرة مؤسساتهم العلمية ودور التعليم والتربية والنشر، لا يملكون ما يصلحون به الفرد ويقومون اعوجاجه ويحولون اتجاهه من الشر إلى الخير ومن الهدم إلى البناء لأنهـم افلسـوا في الروح وتخلوعن الايمان وفقدوا كل ما يغـذي القلـب ويخرس الايمان ويعيد الصلة بـين العبـد وربـه وبـين هذه الحياة والحياة الأخرى وبين المادة والروح وبين العلموالأخلاق وفي الأخير أدى بهم إفلاسهم الروحي وماديتهم العمياء واستكبارهم إلى استعمال أخرما عندهم من آلات التدمير التي تبيد شعبا باسره وتخرب قطراً بطوله حتى استهدفت الحضارة والحياة البشرية . إذا تبادلت الدول المتحاربة استعمال هذه الآت ـ للنهاية الأليمة. (١).

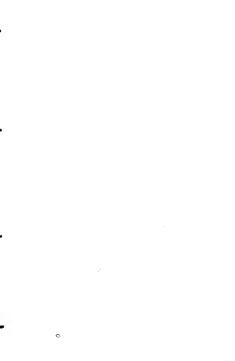
 ⁽١) أذبع هذا الحديث من عطة الاذاعة العربية السعودية في شهر ربيع الأول
 سنة ١٣٧٠هـ.



خذواالاسيلام حلنه أودعوه

للأستاذ سَــيّدقطب

(ذو القعدة ١٣٧٥)



منت زمته

ب إمدار حمن أرسيم

أبسط الناس علماً بالاسلام يعرف أن آيات القرآن قسيان مكية ومدنية، ويعرف أن الآي المكية انحا اعتنت بتسرسيخ العقيدة وتكوين المبدأ دون أن تحاول التطرق الى الجزئيات لأن الدعوة كانت اذ ذاك في مرحلة تأسيس الدولة. فلما أن تأسس الدولة . الإسلامية في المدينة أخذ القرآن يتناول تفاصيل الحكم والسياسة والاجتاع والاقتصاد وسائر الأظمة الجزئية المتعلقة ببناء الدولة .

وه بهنا والاسلام لم يجاول أن ينظر الى مشاكل الساس نظرة جزئية، ولم يجاول أن يرمم في بنيان قديم قائم على أساس واه، وانما أتي هذا البنيان من القواعد، وأقام لنفسه بنيانا سليا متكاملا ولم يجاول أن يصلح اصلاحاً سطحياً لا يلبث أن يزول ويمحي. وانما سعى الى اصلاح جذري عميق راسخ، لا يمكن أن يزول مع الأيام.

وهذه نقطة رأيناها واضحة في تطبيق صحابة رسول الله عليه الصلاة والسلام الذين أمرنا أن نتبعهم فيا يقومون به اتباعاً شديداً و عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضموا عليهما بالنواجذ ، فأمير المؤمنين على لما اقترح على أمير المؤمنين عمر رضي الله عنهما بداءة للتاريخ الاسلامي، لم يقترح أن يكون المولسد بداءة، ولا أن تكون البعثة بداءة وإنما جعل الهجرة إلى المدينة بداءة حتى يبقيها في أذهان المسلمين قائمة مدى الدهـر : من هنما بدأ تاريخنا، يوم تأسست دولتنا في الوجود، ويوم بدأ دستورنا يتكلم في التفاصيل ويوم طبق قائدنا وصحابته مبادىء هذا الدستور.

وبعد فنحن في كل يوم نسمع احاديث جديدة عن الدولة الاسلامية ، وفي كل آن نسمع أماني بتحقيق هذه الدولة ، وفي كل وقت نرى أناساً يدعون اليها، غير اننا نلاحـظ الى جانـب ذلك خوض هؤلاء في أبحاث لا تفيد الدولة في شؤونها بقليل ولا كثير، ونرى من هؤلاء إعراضاً عن تبيان السبيل الى بلوغ هذا الهـدف وتجد هؤلاء يشغلون وقتهم باشياء فارغة بدل أن يقفوا حياتهم كلها على بلوغ هذه الغاية ، نحن لانود أن نسمع هذا الكلام فلقد مللناه لا وهذه الاقوال، فنحن نعلم انها لنتجدي شيئاً انالمتكن مقرونة بالعمل، ولا نريد أن نتكلم عن التسامي في الاسلام والتسامح في الاسلام فحسب وندع الحديث عن نظامه السياسي والاجتماعي والاقتصادي، واذا كنـا نريد أن تقـوم دولـة الاســلام في الارض فلنسع الى اقامتها سعياً جديا لا فوضويا، ولنتبع هدي الرســول عليه الصلاة والسلام وسنته فمن اتبع هديه فقد اهتمدي، ومسن ابتدع فقد ضل، فان خير الكلام كلام الله وخير الهـدى هدي محمد، وشر الامور محدثاتها، وكل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار.

لئن رأينا في هذه الايام من دول تحكم المسلمين ميلا الى طرح نواح جزئية على بساط البحث يرضى عنها الكافر المستعمر فيا ذلك الا صرف لنا عن الغاية الاولى وتشتيت لقوانا، وعاولة لتحويلنا عن الاهنام بالرئيسي الى الاهنام بالتوافه، وعن السعي المجدي الى الكلام الفارغ..

ولئن كانت هذه الحكومات تدعي الاسلام بهذه المعاني الفيقة التي ذكرنا، ثم يناقض سلوكها العملي هذا الادعاء في كل جزئية من الجزئيات فضلا عن الكليات، فان من الطبيعي أن تلقى من يحاول ردها الى السبيل القويم، ممن آمنوا بالمنهج المتكامل للدعوة، غير مبال بما يلقاه من عنت أو أذى غير قاصد في ذلك إلا وجه الله، غير معتمد الا عليه : « إن اريد الاصلاح ما استطعت وما توفيقي الا بالله ».

ومنذ أن امر الله رسوله عليه الصلاة والسلام بالجهر بالدعوة « فاصدع بما تؤمر » ودعوة الله تجد لها اناسا اخلصوا دينهم لله » وزكوا انفسهم من شوائب النفاق واعهالهم من التناقض يصدعون بما امر الله ولا يهابون في الحق احدا ولا يخشنون في الله لومة لائم وسيد قطب احد افراد هذه القافلة ، ورسالته هذه معالم هذا الطويق . .

فيا أخى المسلم، أمن بدعوتك، واتبع طريقها السليم..

﴿ واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه، ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا، ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا، واتبع هواه، وكان أمره فرطا.. وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر.. ﴾ (١٠. وآخر دجوانا ان الحمد نفه رب العالمين

لجنة المسجد

خذواالاسيلام حملة أودعوه

لكل نظام من النظم فلسفته وفكرته العامة عن الحياة، ولكل نظام مشكلاته التي تنشأ من تطبيقه، وقضاياه التي تناسب طبيعته وآثاره في عالم الواقع ولكل نظام كذلك حلول. التسي يواجمه بهما المشكلات والقاضايا الناشئة من طبيعته وطريقته.

وليس من المنطق ـ كها أنه ليس من الانصاف ـ أن تطلب من نظام معين حلولا لمشكلات لم ينشئها هو، وإنما أنشأها نظام آخر مختلف في طبيعته وطريقته عن ذلك النظام.

والمنطق المعقول يناذي بأن من اراد أن يستفتي نظاما معيناً في حل مشكلات الحياة فليطبق اولا هذا النظام في واقع الحياة ثم لينظر ان كانت هذه المشكلات ستبرز او تخنفي، او تتغير طبيعتها ومقوماتها. عندئذ فقط يمكن استفتاء هذا النظام في مشكلاته التي تقع في اثناء تطبيقه.

والاسلام نظام اجيماعي متكامل، تترابط جوانبه وتتسانـد هو نظام يختلف في طبيعته ، وفكرته عن الحياة ، ووسائل في تصريفها . يختلف في هذا كله عن النظم الغربية ، وعن النظم المطبقة اليوم عندنا . يختلف اختلافاً كلياً اصيلا عن هذه النظم ومن المؤكد انه لم يتشرك في خلق المشكلات القائمة في المجتمع اليوم انما تُشأت هذه المشكلات من طبيعة النظم المطبقة في المجتمع، ومن إبعـاد الاسلام عن مجال الحياة.

ولكن العجيب بعد هذا أن يكثر استفتاء الاسلام في تلك المشكلات، وان تطلب لها عنده حلول، وان يؤخذ رأيه في قضايا لم ينشئها هو ولم يشترك في انشائها. العجب ان يستغنى الاسلام في بلاد لا تطبق نظام الاسلام في قضايا من نوع و المرأة والبرلان او المرأة والعمل اود المرأة والاختلاط الاوا مشكلات الشباب الجنسية الاوسال الها. وأن يستغتيه في هذا وفي امثاله ناس لا يرضون للاسلام أن يحكم، بل إنه ليزعجهم أن يتصوروا يوم يجيء حكم الاسلام!

والأعجب من اسئلة هؤلاء أجوبة رجال الدين ودخولهم مع هؤلاء السائلين في جدل حول رأي الاسلام وحكم الاسلام، في مثل هذه الجزئيات، وفي مثل هذه القضايا، في دولـة لا تحكم بالاسلام ولا تطبق نظام الاسلام.

ما للاسلام اليوم وإن تدخل المرأة البرلمان أو لا تدخل؟ ما له وأن يختلط الجنسان أو لا يختلطان . ما له وأن تعمل المرأة او لا تعمل ، ماله ومالأية مشكلة من مشكلات النظم المطبقة في هذا المجتمع الذي لا يدين للاسلام، ولا يرضى حكم الاسلام؟

وما بال هذه الجزئيات وأمثالها هي التي يطلب أن تكون وفق نظام الاسلام ونظام الاسلام كله مطرود من الحكم، مطرود من النظام الاجتماعي، مطرود من قوانـين الدولـة، مطـرود من حياة الشعب؟

ان الاسلام كل لا يتجزأ فاما أن يؤخذ جملة إما ان يترك جملة . ما أن يستفتي الاسلام في صغار الشؤون، وأن يهمل في الاسس العامة التي تقوم عليها الحياة والمجتمع فهذا هو الصغار الذي لا يجوز لمسلم ـ فضلا على عالم دين ـ ان يقبله للاسلام.

ان جواب أي استفتاء عن مشكلة جزئية من مشكلات المجتمعات التي لا تدين بالاسلام، ولا تعترف بشريعته أن يقال : حكموا الاسلام اولا في الحياة كلها ثم اطلبوا بعد ذلك رأيه في مشكلات الحياة التي ينشئها هو، لا التي أنشأها نظام آخر مناقض للاسلام.

ان الاسلام يربي الناس تربية خاصة ، ويحكمهم وفق شريعة خاصة ، ويخلق مقوصات خاصة ، ويخلق مقوصات اجتاعية واقتصادية وشعورية خاصة . فأولا طبقوا الاسلام جملة : في نظام الحكم ، وفي اسس التشريع ، وفي قواعد التربية . ثم انظروا هل تبقى هذه المشكلات التي تسألون عنها ، أم تزول من تلقاء نفسها . أما قبل هذا إلى الاسلام وما لهذه القضايا التي لا يعرفها المجتمع الاسلامي الصحيح .

أوجدوا المجتمع الاسلامي، اللذي تحكمه شريعة الاسلام ومبادىء الاسلام وربوا النساء والرجال تربية اسلامية في البيت والمدرسة والمجتمع. واوجدوا ضيانات الحياة التي يكفلها الاسلام للجميع وحققوا عدالة الاسلام التي يفرضها للجميع. ثم اسألوا المأوة بعد هذا: أتريد هي أن تدخل البرلمان ام انها لا تجد ضرورة لهذه المحاولة مع تلك الضيانات؟ وأسألوها: هل تريد أن تعمل في الدوائر العامة؟ أم انها لا ترغب في العمل، لأن مقتضيات عربتها لا تستدعيه. واسألوها: هل تريد أن تختلط بالرجال وان تترين وتتبرح أم أن تربيتها اذن ستعصمها من نز وات الحيوان وشهوات الحيوان، ومشاعرها ستدعوها الى العصمة حياء من الله؟ لذلك يسأل بعض الاحيان أناس: ترى سنقطع ايدي الألوف من السارقين في كل عام تنفيذاً لشريعة الاسلام؟! وهؤلاء يرتكبون نفس الغلطة، والذين يجيبونهم برأي الاسلام الفقهمي يرتكبون غلطين.

ان هؤلاء الالبوف من السارقين في كل عام ليسوا من نتاج المجتمع الاسلامي، ولا النظام الاسلامي. انما هم نتاج مجتمع آخر يطرد الاسلام من حياته، ويطبق نظاماً اجتاعياً آخر لا يعرفه الاسلام. انهم نتاج مجتمع يسمح بوجود الجائمين والمحتاجين دون أن يقدم لمشكلتهم علاجاً. مجتمع لا يضمن للملايين القوت، ولا يربي النفس الانسانية ، ولا يربط الحياة كلها باله ولا بشريعة الاله.

أما المجتمع الاسلامي فهو مجتمع آخر : مجتمع كل فرد فيه مضمون الرزق عاملا أو متعطلا، قادراً أن عاجزاً، صحيحاً أو مريضاً ويأخذ ما متوسطه نصف العشر كل عام لا من رؤوس الاموال ومن ارباحها لبيت المال ثم يأخذ بعد ذلك ـ بلا قيد ولا شرطـمن المال كل ما تحتاجه الدولة لحياية المجتمع من الأفات. .

طبقوا هذا النظام أولا. ثم انظروا كم محتاجاً يبقى بعد هذا، وكم سارقاً سيقدم على السرقة وبطنه مملوء بالطعام، وقلب عاصر مالايمان!

كذلك يسأل بعضهم عن « مشكلات الشباب الجنسية » اذ هم اتبعوا تعاليم الاسلام.

وهؤلاء يرون الشباب الذي يعيش في مجتمع غير اسلامي كل ما فيه بهيج غرائزهم، وكل ما فيه يثير نزواتهم.. ثم يطلبون رأي الاسلام في مشكلات هذا الشباب!

ان المجتمع الاسلامي لن تكون فيه فتيات كاسيات عاريات، ماثلات ميلات منطلقات في كل مكان، ينشرن الفتنة، ولحساب الشيطان. المجتمع الاسلامي لن تكون فيه افلام قفرة، ولا أغان مريضة كافلام وأغاني عبد الوهاب وشركاه. المجتمع الاسلامي لن تكون فيه صحافة تنشر الصور العارية، والكلمات العارية، والنكت العارية، وتقوم مقام المواخير المتنقلة في كل مكان. المجتمع الاسلامي لن تكون فيه خمور تزين للناس الفجور، وتحرمهم الارادة والتفكير واخيراً فللجتمع الاسلامي سيهيء للشباب زواجاً مبكراً، لان بيت المال ملزم ان يعين من يريد الاحصان.

فاذا شئتم رأي الاسلام في مشكلات الشباب الجنسية، فاولا

طبقوا النظام الاسلامي كله ثم انظروا بعـد ذلك ـ لا قبلـه ـ ان كانت هنالك مشكلات الشباب!

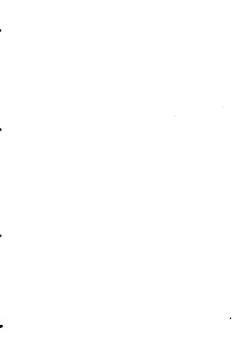
انهي اعتبر كل استفتاء للاسلام في قضية لم تنشأ من تطبيق النظام الاسلامي والاسلام كله مطرود من الحياة . . انني اعتبر كل استفتاء من هذا النوع سخرية من الاسلام . كها اعتبر الرد على هذا الاستفتاء مشاركة في هذه السخرية من أهل الافتاء .

والذين يصرخون اليوم طالين منع المرأة من الانتخابات باسم الاسلام، او منعها من العمل باسم الاسلام، او اطالة اكهامها وفيلها باسم الاسلام! . . ليسمحوا لي - مع تقديري لبواعثهم النبيلة - ان اقول لهم : انهم يحيلون الاسلام هزأة وسخرية لانهم يحصرون المشكلة كلها في مثل هذه الجزئيات.

ان طاقتهم كلها بجب أن تنصرف الى تطبيق النظام الاسلامي والشريعة الاسلامية في كل جوانب الحياة . . بجب أن يطالبوا الاسلام بأن يسيطر على نظام المجتمع وقوانين الدولة . وللتربية الاسلامية بأن تسيطر على المدرسة والبيت والحياة . . يجب أن ياخذوا الاسلام وأن يدعوه يؤدي عمله في الحياة جملة . . فهذا هو الاليق لكرامة الاسلام . وكرامة دعاة الاسلام.

هذا اذا كانواجيادين في الامر، غلصين في الدعوة. . أما اذا كان الغرض هو الضجيج الذي يلفت النظر، وهو في ذات الوقت مأمون لا خطر فيه! فذلك شأن آخر أحب أن أنزه عنه على الاقل بعض الهيئات والجهاعات! مأ دبرات طان ما دبرها ومنتها!

_{الأستاذ} م*رّسع<u>الطنط</u>اوي*



ب إمدارهم ناركيم

الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات، يوفّق إلى الخير ويعين عليه ويشب: وصلى الله وسلم وبارك على رسوله الكريم، الذي يهدي إلى طريق البرّ، ويدلُّ على سبيل الرشاد. ورضي الله عن أصحابه الذين سلكوا الجدد، واستقاموا على السَّسن، واتبّعوا النهج المفضى إلى الفوز والنعيم.

مهم المسلمين إلى ووور والم وبعد، فإن ما آل اليه حال أكثر المسلمين، من ضعف في الأمة، وانحراف في الأفراد، يكاد ان يعود إلى أصلين اثنين:

غفلة عميقة عن الله عز وجلّ، وعن الآخرة ومعانيها، وعن الإسلام ومنزلته، أدَّت إلى الانكبـاب على الـدنيا، والاطمئنــان اليها، والاستخراق فيها.

.. وسطحية في التفكير، مصحوبة بنظرات إلى الحياة خاطشة، وتصورات للقيم ضيقة مشوهة، ومقاييس غريبة منكوسة.

والغفلة في القلب تورث الغفوة. وما يصيب التفكير من إسفاف، يؤدي إلى الإنحراف.

أما الغفلة ، فكان أهمّ ما ساعد عليها ، طغيان المادّة وسيطرتها على القلوب، حتى صبغت حياة الكثيرين بصبغتها ، فأصبحوا لا ينظرون إلى الحياة إلا بمنظارها ، ولا يزِنونُ الأمور إلا بميزانها . وأما الانحراف ، فقد جرَّ إليه هذا الوباء الخييث (المدنية الغربيَّة) الذي تسرَّب إلينا من الغرب ، انسلَّ أول الأمر انسلالاً ، ثم أسفر عن وجهه ، وكشرَّ عن أنيابه ، وصدمنا بعنف ، فنضعضع لهجومه بنيائنا ، وتصدع له كياننا ، وبعث في قلوب الكثيرين الرهبة له ، فخضعوا لتأثيره ، واستسلموا له ، وأصبحوا لا يجلون إلا هذه المدنية الغربية ، ولا يتبعون إلا ما تقضى به وتدع إله .

المدنية الغربية، ولا يتبعون إلا ما تقضي به وتدعو إليه. وقد أعان على هذا وذاك، ومهَّد له، جهل كبير، وابتعاد عن الاسلام، جعل أهله غرباء عنه، وسهًّل لتلك المدنية القذرة، أن تحتَّلُ مبدانهم الفارغ، وأن تجعل دعامتيها : المادية والنفعية، تجدان طريقها إلى عقولهم وقلوبهم.

والاهتمام بهذا، والسعي لمكافحته، واجب على كل رجل، وكل شاب، وكل فرد من أفراد هذه الأمّة. ما ينسى هذا ويغفل عنه، ويستهين به ويستصغوه ، ويعمى عن خطوه ، إلا من ذهل عن كيانه، وأضاع نفسه، وقطع الصلة مع أمته وعقيدته وماضيه.

يسه والمساد ، وهذا الانحراف، وهذا الخطر، ليس ضربة والمناد والمناد ، وهذا الخطر، ليس ضربة لازب لا يمكن إزالته ، وما هو في رسوخه كالطود لا يستطاع زحزحته . وإنما من أجزاء ضيلة ضعيفة واهنة ، كقطرات المطر، خَلا لها الجوّ، فاجتمعت بركاً ، ثم طمت وفاضت، فسالت ودياناً ، ثم التقت واتحدت ، فتحدَّرت سيلا دفاقاً دفاعاً ، يعصف بما يمر به ، ويذهب بما يعترضه . ولكنه مع ذلك لم يخرج عن كونه ماء، القوة والندمير، صفات فيه عارضة مؤقتة ، واللّين والشعف

من سيات الماء في كل ناحية وكل آن. إذا اعترض الماء هوة فلا بد أن يتردى فيها، وإن مرّ على بالرعة، فيقين أن يغيض ولو بعضه - فيها. ما رأينا ماء تفادى سرباً، ولا سمعنا بسيل صعد جبلا، ولكنه يسير في سفح الجبل، وينقاد مع التواءاته ويملاً ثغره وفجواته، ويجاول أن يعبث بأصل الجبل، فيقتلع منه بعض الاحجار، ويذهب ببعض الأتربة، ولكن الجبل هو الجبل، يبقى يطل على السيل من على عيزاً ويسخر منه! ثم تمضي ساعات أو أيام وإذا بالسيل قد مضى، وأثره قد انقضى، وهديره وجعجمته قد زالت، فجئت الارض، وعاد الهدو، وبقي الجبل يطل من عل كما كان يطل، وأض السيل ذكرى باهتة في ذاكرة الجبل، كالاف السيول التي مرّت قبله، وحاول عاولته!

وكم من جبال قد علت شرفاتها رجال، فادوا،

لقد حاولت هدم الاسلام قبل أمة التتر أسم، وجربت محو الاسلام بعد غزوات الصليبيين غزوات، ولكن سيول السبئيين والنتر والقرامطة والصليبيين. قد انطوت وبادت، والاسلام هو الاسلام، يبرأ ممن تبرأ منه وتولى عنه، ويعتذر عمن تولاه وقصرً في حقه.

والجبال

وكما أن السيل المدمر المكتسح، الذي يزرع الخراب والهـلاك أتى سار، لم يظهر سيلا دفعة واحدة، وإنما تشكل من قطرات، فكذلك الجبل العظيم، الذي انقض عليه السيل، فلم ينسل إلا يسيراً من جدرانه، وتخاذل حتى انكب على أقدامه، هذا الجبل أيضاً لم يكن قطعة واحدة، وإنما تركب من ذرات،من الأتربة والحصى والرمال!

فاذا عَسرُ على أحد الأفراد، أن يكون جبلا أمام هذا السيل من الفساد، فلن يتعذر عليه أن يصمم ويعزم على أن يكون ولو حبة من الرمال، فتقوم منه ومن إخوانه جبال وجبال.

ن عقوم منه ومن حوانه جبان وجبان. لا تحقرنَّ صغيرة إن الجبال من الحصي

إن في أيّ مسلم خير كبير، وقوة عظيمة، إذا لم ينس نفسه، ويستصغر شأنه، إنه يستطيع أن يفعل الشيء الكثير، إذا استطاع أن يتحرر من وباء المادة، وسيل الغرب، ويفصم عُراه منهها.

بغــد القطــرة عن سيل طما وانظــرنَّ اليمّ منها التطها

إن الفساد يتألف من أجزاء، كهذه السيغا الخبيثة، التي يرى الرها الواضح، من كان ذا عينين، في تطور أخلاق الشباب وأخلاق الناس، وحتى فاقد العينين لا بدوان يكون قد سمع طرفاً ولو قليلاً من حوادث الإجرام الكثيرة، في كثير من البلدان، وفي هذا البلد بالذات، كحوادث مهاجمة دار في الليل وقتل صاحبها وسرقة أمواله، والسطو على متحف دار الآثار وسرقة قدر ضخم من نقود كانت فيه . . إلى غير ذلك من حوادث قام بها غلمان من

طلاب المدارس، اعترفوا للمحقق انهم إنما دفعهم إلى ذلك ما تعلموه من السينا، فطبقوا الدروس التي تلقنوها من الأفلام! وكما أن الفساد يتألف من أجزاء، فان إصلاح الفساد أيضاً إنما

وكيا أن الفساد يتألف من أجزاء ، فان إصلاح الفساد أيضا إنما يقوم على أجزاء ، وكل طريق مهيا طال ، مجموعة خطوات! وهذه الرسالة ، مثال على ذلك . فقد كنت قبل سنوات اجتمع مع عدد من الشباب ، كلهم من الطلاب ، بعضهم في الاعدادي والثانوي ، والبعض في الجامعة ، في دار الاخ نزار الدقر وقد أصبح طبيباً الآن أو كاد _ ساعة في الاسبوع ، يتدربون فيها على وسائل التعبير، من كتابة وقراءة وإلقاء ، فيستفيدون من ملاحظات بعضهم لبعض . وكان من ذلك بحث عن السيئا ألقيته بين ما ألقي في واحدة من تلك الجلسات ، واستمعت إلى ما قدموا عليه من ملاحظات ، لاسيا الفقرتان إلاخيرتان ، اللتان استضدتها من السيئا من دوان - أخي نزار - وفقه الله وأثابه ،

وكان آنئذ فيُّ الصف الثامن على ما أذكر.

وحدث أن تخلف مرة خطيب مسجد الجامعة، لمرض ألمّ به، فطلب إليّ أن أخطب، ولم يكن ثمت متسّع للاعداد، وكرهمت الارتجال بما لا يفيد، فقرأت ذلك البحث عن السينما، الذي رغبت اللجنة الكريمة ـ سدّد الله خطاها ـ أو رغب إليها أخوانها، في نشره.

وهذه الرسالـة لن تعصف بالسينا، وتقتلعهـا من جذورهـا، ولكنها ستساعد على مكافحتها، وستساهم في الحدّ من خطرها. ولو أن كل شاب مسلم قدّم مثل هذا الجهد اليسير، لاجتمع منه شيء عظيم جليل.

ولو أن كل شاب مسلم، بدلا من أن ينفق جهده، ويصرف وقته، ويضيع عصره في السعمي للترهسات، من الوظائف والشهادات، أو بذُل حياته في سبيل بلوغ ما قضاه الله له وقدره من رزق، لا بد وأن يأتيه، قليلا كان أو كثيراً، بالمتدل من السعي، والجميل من الطلب، لا يزيد في رزقه، انكباب وزيادة نشاط، ولا وصول إلى مناصب وحيازة شهادات، ولا يحد منه جهل ولا نقاعس ولا غباء.

لو أن كل شاب مسلم، بدلا من ذلك، انخذ له مهمة أنبل وأكم وأجدى، أن يكون عالمًا مؤوقًا، أو مفكراً عميقاً، أو ادبياً كبيراً، أو كالمباً أو ضحلياً أو صحفياً، أو داعية، أو مرباً. ليستطيع أن يجمل قسطه من العمل لمبدئه ودينه، وتقديم مهر ما يرغب فيه من الجنّة، لو أنه عين مشل هذا المجال اللذي ينسجم مع مواهبه، للعمل في سبيل إسلامه، ثم بحث عن سبيل هذه المهمة، وما تتطلب من علم وخبرة وأدوات، وبحث عن طرق اكتسابها، ثم مضى في ذلك مشمراً جاداً دائباً، بعد أن تحرر من قبد المجتمع الفاسد، وتجمل بالعزية والتصميم، لو أنه فعل قيد المختلف الأن عن الفساد مثل هذا الحديث. ولكن عسى !

محمد سعيد الطنطاوي

ب إمدار حمن أرثب م

الحمد لله الذي أصر بالخبر ورضيه لعباده، ونهى عن الشر وكرَّهه إلى المؤمنين، وصلى الله على رسوله الأمين الذي بينَّ الخبر ودعا اليه، وأشار إلى الشر وحذر منه، ورضي الله عن أصحابه الذين استجابوا له، وعمَّن اقتفى أثرهم وسار على سننهم إلى يوم الذين .

وبعد فإن الحياة تزخر بعدد لا يحصى من الأعمال والسبل والوسائل ، بعضها طيِّب قد نص عليه ، وبعضها خبيث قد حكم عليه ، وإلى جانبها الكثير الذي لا يصنف مع هذا ولا يعد مع ذاك ، وإنما يختلف بحسب استعماله والهدف الذي استعمل له ، والنبة في هذا الاستعمال .

ومن هذا القبيل، السينا، شأنها في ذلك شأن الاذاعة والصحافة وغيرها، حتى السيارة، والقلسم، والمال. فإذا استعملت هذه الوسيلة في الخير، أدت إلى خير كبير، وإن استعملت في الشر، فأبلغ به من شر، فالبحث الآن إذن ليس في السينا نظرياً، وإنما في واقع السينا عندنا، وإذا تركنا جانباً الأفلام التوضيحية التي تعرض في المدارس والمستشفيات لأصور علمية بعنة فإننا نجد السينا تستعمل بشكل بالغ الإنحراف، وينتج عنها العديد من الشرور، فمن ذلك :

١ ـ إن ردهات السينا يختلط فيُها الرجال بالنساء. والإختلاط

حرام يرتكبه من يرتاد السينها التي يدخل اليها بطوعه وإختياره.

٧ - وهو إذ يرى هذه المخالفة الواضحة والمعصية البينة ، عليه كمسلم أن ينكرها و مَنْ رَأى مِنكُم مُسكراً فَلَيغيره . . ، و فإذا لم يستطع التغيير بعمله ولا الانكار بلسانه ، فان المرتبة الثالثة التي لا مرتبة دونها ، هي الإنكار بالقلب وهو كراهية هذا الامر وسخطه والإنزعاج منه ، فإذا حصل هذا في النفس فأول ما ينتج عنه هو مفارقة المكان ﴿ وَقَد نَرُّلَ عَلَيْكُمْ فِي الكِتابِ أَنْ إِذَا سَمِيتُتُم آيات الله يَكفُرُ بِهِ أَو يُسْتَهْزَأ بَهَا فلا تَقْعَلُوا مَمْهُمْ حَتَى يُخُوصُوا في حَدِيثَ عَبْد الله عَلَيْكُمْ إِذَا مِثْلُهُمْ إِنَّ الله جَمِعُ النَّافِقِينَ وَالكافِرينَ في جَهَنَّم جَمِيهَا في بعد ذلك في المكان يرى المعصية أمامه ، فهو راض بها موافق عليها وهي معصية ثانية ، وكلاهيا لا يجوز للمسلم أن يقع فيه .

وعداعن اختلاط الرجال والنساء، فإن معظم النساء اللاثي
 يرتدن السيغا يكن حاسرات فاجرات مستهترات بالشرع والخلق،
 وهو أيضاً لا يشكر هذا، ويظهر ـ بسكوت، وبقائه ـ رضاءه به
 وموافقته عليه.

إلنساء سبب كبير للفتنة والغواية ، والانسان لا يسيطر على قلبه ، ولا يملك عواطفه وغرائزه ، لذا أمونا باتخاذ الاسباب و ما لا يتم الواجب الابه فهو واجب » واجتناب ما يؤدي إلى السوء د كل ما أدى إلى حرام فهو حرام » وقد حذرنا كثيراً من النساء خاصة

⁽١) النسأء : ١٤٠.

« مَا تركتُ بَعدي فتنة أشـدٌ عَلى الرَّجـال من النَّسـاء » فدخـول
 الإنسان إلى هذا المكان هو تعرض لهذا السوء وهو لا يجوز.

و مداً كله جزء من هذا الفساد الاجناعي الكبير في هذا المجتمع الذي اتحرف كثيراً عن الإسلام. والمسلم الذي يرتاد السينا، يعتبر- بلسان حال اسلامه - بأن واجبه يدعوه إلى محاربة هذه الإنحرافات، وإلى تبين الوضع الصحيح للناس ودعوتهم البه، مع أنه بدخوله السينا يظهر انسجامه مع هذا الإنحراف بدلا من عاربته وهذا تناقض لا يصح للمسلم أن يقع فيه.

٣ - وفوق هذا، فإن في هذا عَشاً للمسلمين أيضاً فالسلم داع، ولو لم يتحلم، وهو قدوة لمن يثق به ممن هو دونه - وواضح أنه لن يكون دون الناس جميعاً، فلا بد من وجود من يعجب به أو يحسن به الظن - فقد يظن بعض من يراه، أو يعلم بدخوله، أن هذا أمر لا بأس به، وأن السفور والخسور والفجور والإحتلاط والسكوت عن انكار المنكر. . كل ذلك يجوز، فيغشهم بذلك . بالاضافة إلى أن في ذلك غشاً لمن لا يعرف ولا يعرف الاسلام د الإسلام عجوب بأهله ».

٧ - ومعظم الأفلام، إن لم تكن كلها، مخالفة للاسلام مبنى ومعنى فيا يعرض فيها من صور ومشاهد، وفيا تدل عليه من معان ومقاصد، وهو بذلك يعرِّض نفسه للفتنة بما يعرض غالباً من صور النساء العاريات، فينفر من زوجته اذا كان متز وجاً حين يقارنها بمن هي أجمل منها فيا يرى من الصور. ويثير غريزته وبجرك شهوته - إن لم يكن متزوجاً - أسواً تنبه، يضطر معه الى سلوك السبل.
المنحرفة واستمال الوسائل الشاذة، كما يثير في نفسه أحطالغرائز،
ويوقظ أخبث العواطف، ، بما يرى من مشاهد مشيرة، وصور
مغرية، تجعل الغرائز الحيوانية فيه تتسلط على نفسه وتفكيره
وعواطفه، وهو بسكوته على هذه الأمور المنافية، يوهم الآخرين
أن هذا ينسجم مع الاسلام، لأنه - وهو الذي يدعى حب الإسلام
والتمسك به - يجلس أمام هذه المشاهد ساكناً هادئاً، كأنه لا يرى
عذوراً أو منكراً.

٨ - إن عقلية الإنسان وأحاسيسه ونفسيته في تطور مستمر، والجو الذي يجيا فيه الإنسان، والحوادث التي يحر بها ويراهما ويسمعها، هي العوامل في هذا التطور، وهذا الزاد الحبيث الذي يحده الانسان في السينما، يجعل هذا التطور يسير في إتجاه جذ خطر، ويعطي أسوأ التائح، وتظهر رواسب هذا الفساد في عقليته وتفكيره ونفسيته وعواطفه.

٩ ـ هذه الافلام تنتجها شركات، كلها عدوة للاسلام عاربة له، نظرياً وعملياً، أو عملياً فقط، فهم إما إفرنج ـ وكثير من هؤلاء يهود وصهيونيون ـ وإما من حثالة المصريين المستهترين بالعقيدة والخلق والاسلام. فتحبيذ ما تنتجه هذه الشركات، لو لم يكن سيئاً، لكان ـ بما يؤدي إليه من تشجيع وتقوية لها مادياً ومعنياً ـ خيانة كبيرة، فكيف ومعظم هذه الأفلام على درجة من التحلل والشناعة في صورها وفي مواضيعها؟ ١٠ - بعض هذه الافلام يقال أنه حسن وجيد ومفيد والـذين يقولون هذا، إنما يطلقون هذا الحكم - من حيث لا يشعرون - بالنسبة لبقية الأفلام التي بلغت حداً مريعاً من الخطة والقـذارة، فأما بالمقياس المجرد فلا يحكن أبداء أن يوصف فلم منها بأنه سلم، ذلك بأنه يندر أن يخلو فلم من نساء - اذ هم يعلمون أن أفسل هذا الفلم مقضي عليه بالفشـل في هذه المجتمعات التي أفسحد السينا عقائدها وأخلاقها ومقايسها - ولو حصل هذا لبقي أو الأعراف التي أخرجته والنفسيات التي مثلته، كلها تمثل حضارة وتعتمد على أصول تعارض الإسلام وتنحوف عنه انحرافاً كبيراً، وونحن أعقل من أن نحدد الحظر بالناحية الخلقية والعملية فنقتصر به عليها ، ونفغل عن الناحية النفسية والفكرية وبمعلها.

به عليها ، ونغفل عن الناحية النفسية والفكرية وبمعلها .

1 - وأسوا من هذا ما يسمونه أفلاماً إسلامية يسيؤون بها إلى الإسلام ويشوهونه ويتنقصون منه ، حتى لو كانوا حسني النية ، فأنهم في جوهم البعيد عن الإسلام ، فؤلفين وغرجين وتطلبين ، الجوحينا يستعملون عقولهم التي تغلت منه ، وعاداتهم التي تربت فيه ، ومشاعرهم التي نشأت عليه ، حتى ألفوا هذا الجور وراوا فيه الجو الطبيعي الصحيح ، فهم بهذه الافلام لا يسيؤون إلى الاسلام نفسه ، حينا يغرر ن السلج من الناس الذي يجون الإسلام ولكنهم يجهلونه .

ثم هم يجعلون هؤلاء الأغرار بهذه الأفلام يألفون السينما نفسهــا ويتعلقون بها، فيصبحون بعد حين من رواد أفلامها جميعاً.

١٧ ـ والمال الذي ينفقه من يرتاد هذه الدور، من نعم الله عز وجل علينا، وهبنا إياه، وحدد لنا كيف ننفقه إذا رغبنا في الجنة ﴿ إِنَّ الله الشَّتَى مِنَ المُويمِنَ النَّمْسَهُمْ وَاشُواهُمْ بَانَّ مُلَمَّا جُنَّتَهَ ﴾ "قلو ليس مالنا ﴿ وَانْفِقُوا عَلَى جَمَلُكم مُستَخْلَفَينَ فِه ﴾ "قلايحسن بالمسلم أن يستعمل هذه النعمة إلا في خير، وخاصة إذا ذكر أنه سيحاسب عن كل قرش منه « لا تَزولُ قدّمًا عبد يومَ القيامة حتى يُسألَ عن أربعُ : عن عُمُوه فيا أفناه، وعن جَسده فيا أبلاه، وعن مالِه من إن كشبه وفيا أنفقه، وعن علمه ماذا عمل فيه ».

١٣ ـ والإنسان في هذه الحياة بحاجة إلى أشياء كثيرة لتربية نفسه وتهذيبها وتثقيفها، وخاصة الكتب والسفر في طلب المعرفة...

وكل هذا يحتاج إلى المال، حتى المحافظة على العافية تحتاج إلى المال لتوفير الثياب والغذاء ووسائل الراحة ، فحينا يهدر شيئاً من المال في غير هذه الوجوه ، يكون قد حرم نفسه ـ أو غيره ممن بلمكانه تقديم المعونة لهم ـ شيئاً من الخير القريب أو البعيد كان يستطيع أن يزيد به نفسه صلاحاً وقوة ومضاء.

14 ـ والمال الذي يدفع أجراً للسينما لا يكون صاحبه قد أساء الإستعيال الذي بينه له الإسلام فقط، ولا حرم نفسه ـ وأمته ـ من

⁽١) التوبة : ١١١

⁽٢) الحديد : ٧.

٢ خير كان يستطع أن يناله فحسب، وإنما يكون قد أداه إلى أعدائه فقواهم به على حربه والكيد له ولامته وعقيدته، فبعض هذا المال يتحول إلى أسلحة تدمر بلاده - أو بلاد غيره - أو ترهب أمته على الأقل كيلا تخرج عن سلطان أعدائها ولا تخالفهم، وبقية المال تنتج به أفلاما أخرى تنتشر فيها كالوباء وتعمل في جسمها كالسوس حاملة إليه كل مرض فتاك لتزيد في ضعف أمته وضعضعتها وغمللها.

10 - وإذا أضيف إلى هذا كله، إن بلاد هذا الشخص وأمته على درجة من الفقر والضعف، وإن هذه الأجور إذا أضيف بعضها إلى بعض كان بامكانها أن تشبع عدداً كبيراً من البطون الجاتمة وتكسو كثيراً من الأجساد العارية، وتوفر السبيل لتعليم عديد من الفتيان النابغين المذين ينصرفون عن العلم لفقرهم وضيق ذات يدهم، وكان بلمكانها أن تقيم عدداً من المعاصل والمصانع والمنشآت، إذا تبينا هذا، وضع لنا مبلغ الإجرام في هذا العمل الذي يستهين به صاحبه ولا يفكر فيه.

ولنحاول أن نتين تقريباً المال الذي يدفعه وأمثاله في بلد كهذا البلد : ففي الحفلة الواحدة يجضر حوالي ٥٠٠ شخص (أكشر حظائر السيئا تلتقم أكبر من هذا العدد) يدفع كل منهم لا أقل من نصف ليرة فهذه (٢٥٠) ليرة وللحفلات الثلاث (٧٥٠) ليرة فلد: ١٢ سينا مثلا يكون ٩٠٠٠ ليرة وهذا في اليوم، ففي الشهر يبلغ مقدار الأجور ٢٧٠٠٠ ليرة وهذا في اليوم، ففي الشهر يبلغ مقدار الأجور ٢٧٠٠٠ ليرة وفي العام ٣٣٤٠٠٠ ليرة، نيف

وثلاثة ملايين لبرة في بلد واحد فقط، فاذا ضم إليه المدن الكثيرة في هذه البلاد التي لا تكاد تخلو احداها من عدد من السينات، ادركنا القسم الكبير الذي يمدر من أموال الأمة وهي في أمس الحاجة إليه.

17 - والافلام إنما تعرض في قاعات محدودة ضيقة مها اتسعت، فإذا لوحظ العدد الكبير الدي يحضر فيها والمدة الطويلة، التي لا تقل عن ساعتين، وقد تزيد على الثلاث، التي يمكشون فيها، واعترافهم بعقم وسائل تغيير الهواء في مشل هذه الشروط، لاسيا والعقلية المادية والشره إلى الربح يمنعهم من بناء أمكنة عالية السقوف شاهقة الجدران كالجوامع مثلا، إذا لوحظ هذا وضح أي جو تتنفس فيه هذه المخلوقات خلال هذه الفترة.

١٧ ـ ويضاف إلى ما بين من الجو المادي، ما هو معروف عن الجو المعنوي الذي خضع هناك للمدنية الافرنجية الداعرة، وتوفر الشروط والفـرص ـ ولاسها الظـلام ـ لأصحاب النيات السيشة والأغراض الخبيثة والنفوس الشريرة.

١٨ ـ يذكر بعض السذج انه لا بد للانسان من فترات استجام وتسلية ، فاذا ذكر هؤلاء أنهم حينا يعمدون إلى النسلية في هذا الجو، كيف بحرمون أنفسهم من المتعة الكبيرة ، والفائدة الجمة إذا ابتخوا هذه النسلية في سير هادىء مع صديق حبيب في شارع جانبي جيل ، أو في زيارة رقيقة لاقرباء أو أصدقاء ، أو في جلسة لذيذة مع كتاب نافع بسيط، إذا ذكروا هذا عرفوا سذاجة التبرير وسخافة التفكير.

١٩ ـ ولا ننس أن مدة الفيلم لا تقل عن ساعتين عدا الوقت الذي يبذل في الذهاب والإياب، هذا الوقت الذي يصرفه الانسان مقابل إتعاب حسمه والإساءة إلى صحته وتسميم فكره وخلقه وتقوية أعدائه وبذل ماله لمن يكيـد لدينـه وأمتـه، وتشـجيع من يحارب فكرته ، وهو في أمس الحاجة إلى هذا الوقت وإلى كل دقيقة منه، وإذا كان كثير مما يخسره الانسان يمكن أن يعوض فإن الوقت لا يعوض بحال ولهذا كان السلف شديدي الحرص على الوقت وحسن الاستفادة منه وقد قال رجل لعامر بن عبـد قيس : قف أكلمك، فقال: أمسك الشمس! . وإذا كنا واقعين في كثير من المفاسد والانحرافات، وإذا كان ينقصنا كثير من الخير في عقولنا ونفوسنا وسلوكنا، فإن كلاً من عمليتي التخلية والتحلية يحتاج إلى وقت طويل فكل جزء يهدره الانسان من وقته فيما لا طائل تحته من لغو وعبث وطائل إنما يكون بذلك قد أبي على نفسه التخلص من بعض ما هو فيه من مخازي، أو إكتساب قسطمما يحتـاج اليه من فضائل، وإذا تركنا هذا وذاك جانباً فإن واجبه يدعوه للمساهمة باصلاح أمته وتقويم ما اعوج من شؤونها وتقوية ضعفهـا ورأب صدعها والنهوض بها، ولا بد لهذا من مديد الوقت وطويل الزمن، فبإضافة شيء منه دون فائدة، يكون قد رضي لأمته الذل والاستكانة والضعف.

٢٠ ـ ثم إن العاقل لا يرضى لنفسه بالنظرة الضيقة للأمور، ولا يكتفي في البحث بجانب واحد من الموضوع، وإنما ينظر النظرة الواسعة الشاملة، فاذا بحث في امر السينا على هذا الأساس ودرس آثارها وما ينتج عنها من جميع النواحي، وجد لها_ وخاصة من الناحية الاجتماعية ـ أثراً جدّ خطير، وذلك أن هؤلاء البسطاء، الذين أخذت السينما بألبابهم، يرون أمامهم مشاهـد من حياة الغرب المادية المنحرفة الفاجرة، بل أسقط وأحطما قد يحـدث هناك، وتتوالى هذه المشاهد أمامه وتتكرر، فيعتادها ويألفها، وتصبح بعد مشات المرات طبيعية لديه لا شذوذ فيها ولا نكر، ويراها جزءاً من الحياة العادية ، فإذا رآها في حياته أو شاهدها أو سمع عنها في مجتمعه لم يغضب ولم ينكر ولم يستغرب، فإذا كثر هؤلاً - كما هو حاصل الآن ـ فقد ذهبت الأمة وتصدع كيانهـا وذهب ريحها، ولم يعد لها شأن بعد ضعف عقيدتها وانحراف مقاييسها وذهاب أخلاقها

فالسينا بهذا إنما هي أداة نفاذة خطيرة لطعـن الأمـة في أثمــن وأقدس ما لديها، في عقيدتها وخلقها.

والذي يدخل السيغا ويبذل فيها ماله إنما يقوي هذه اليد التي تطعن أمته في صميمها، يقويها بماله ويمكن لها بتشجيعه.

وإن الذّي لا يرتاد السيناً قطيكون آثراً إذا كان لا ينكرها ولا يحاربها ولا يهتم بها، فكيف بمن يُكثر سواد القطيع الذي يدخل اليهما، مشكلاً بذلك جزءاً من الدعوة اليهما، سوى ما يقدم لأصحابها من ماله فيكون بدلاً من محاربة الشر المحدق بأمته الذي يفتك مها قد أعانه بنفسه وماله؟

١٦ - والرجل الذي يدخل السينا إنما يفسح المجال للهزء به والانتقاص من رحكه، إذ أن السينا إنما جعلت للأطفال الذين لم تكتمل بعد مداركهم، وتسلم نظراتهم، وتتسع أفاقهم، فهم يخدعون بهذه الصور الني يحسبونها - لسذاجتهم - من الحقائش فيمجبون بها ويتأثرون، فالرجل الذي لا يتأثر بما يرى ولا يعجب به يكون دخوله عبئاً وعمله هراء وليس هذا من شأن العقلاء . وأما أنه يدخل لكونه يتأثر بهذه الصور والخيالات والظلال فيكون قد حكم على نفسه بانتكاسه إلى مرحلة الطفولة وأنه ليس إلا صبياً في نياب رجل .

٣٧ ـ وهو حين يدخل إلى السينا يتعرض لطلب زوجته وأولاده وإلحاحهم في ان يفعلوا مثله وهو لا يستطم أن يمنعهم عما سمح فيه لنفسه فيجلب على نفسه خراب بيته ، حينا يسمح لزوجته بأن تتعلم عما تشاهده سبل الخيانة والغواية والنظر الى غير النزوج والتعلق به عما هو عند الغرب من لوازم الرقي والمدنية والتقدم، ويتمم إجرامه بأن زرع في نفوس أولاده وصحائفهم البيضاء هذه الاسس القاقة وهو المسؤول عن ملاحظتهم وتربيتهم.

٣٣ ـ والسينا بعد هذا جزء من مدنية الغــرب، هذه المدنية الكافرة الملحدة القدرة، التي تــربت الينا وتغلغلت فينا وسادت عِنـمعنا فزرعت فيه الهلاك والدمار والحـراب، وإن على المسلــم الحق أن يحارب هذا الوباء الذي اجتاح أمته، يحاربه كلا وأجزاء حربا لا هوادة فيها خلصاً لله مستعيناً به حتى يحكم الله .

٢٤ - ومعظم من يذهب الى مائدة الشيطان هذه يفضل أن يكون ذهابه ليلاً ، وخاصة إذا كان عمله أو مدرسته لا يسمحان له بالذهاب نهاراً فيتحمل في سبيل إبليس هذا السهر المضنى الذي ينهك صحته ويذبل نضرته ، ويدفعه الى غالفة سنة رسول الش الذي كان يكره النوم قبل العشاء والحديث بعدها.

٢٥ - والسينا معوان كبير لإبليس في محاولته هدم اكبر أركان الاسلام، الصلاة، ليسهل عليه بعدهما أن يهدم بقية الاجزاء، فكثير ما يبدأ و الفلم ، قبل المغرب (الساعة السادسة) فنفوته صلاة المغرب جزءاً من آذار، وطيلة شهور نيسان ومايس وحزيران وقوز وآب وجزءاً من اليلول. والذين بحضرون العرض الأخير وما أكثرهم _ يعودون بعد الشانية عشرة وقد أضناهم التعب والنعاس، فيترك كثير منهم صلاة العشاء.

وهؤلاء الذين اضطروا أن يناموا في الواحدة أو بعدها لا يستقيظون إلا ضحى _ وخاصة في الصيف فإذا بهم قد أضاعوا لا المسجد والجياعة فقط، وإنما الفجر نفسه، ويتم الواحد منهم نهاره خبيث النفس كسلان.

هذه صفحة من الصفحات الكالحة للسينا في هذه الأيام، والذي جعلها قاتمة بهذا الشكل : فساد المجتمع، وجهل العامة، وغفلة الخاصة؛ ولا خير في التعامي عن الواقع مها كان مرا، فقد يوجد من المسلمين ضعيف يقول: ان بعض الملاحظات التي عرضت غير صحيح، أو ان بعضها قد ينتفي ببعض الاحتياطات أو في الظووف.

وقد يكون هذا صحيحاً، ولكن ما شأن المحافير الأخرى؟ إنه ما بقي هناك ولو محذور واحد، فليس للمسلم العاقل الذي جعل زمامه بيد الواجب لا بيد الشهوة، أن يقع في هذا المحظور. حتى إذا تم الاصلاح الذي يقضي على جميع هذه الانحوافات في السبنا، فلا جاح عليه آنذاك أن يدخلها وأن يدعونا فنرافقه.

أما الآن فان السينا لو لم تكن انحرافاً مجرمه الشرع القويم، و يحذر منه الاسلام العظيم، لكانت دناءة ينكرها العقل السليم، ويترفع عنها الرجل الكريم.

هذه الرسالة

قد طبعت في شعبان قبل الماضي عام ١٣٨١، ونفدت نسخها بعد ذلك بقليل، ورغب إلينا الكثيرون بطبعها من جديد، ولكن كان يمنعا من إعادة طبعها، وطبع ما نفد من الرسائل الاخرى، تمكن قلة البسار، وصد ذوي البسار، حتى إذا وقن الله أحد أغنيا، النفس - وإن لم يكن واسع الغنى، كثير المَرْض - فتبرع لهذه الرسالة ببعض نفقات طبعها، لم نسارع إلى ذلك فقط، وإنحا تيسر لنا بهذا أن نقدمها لكل مشترك كهدية، يقتنيها إن كان قد فقد النسخة الاولى، أو يقدمها لمن أحبّ، إن كان لا يزال محتفظاً بها وتيسر لنا أيضاً أن نخفض سعر العدد منها الى (٥ ٧ ق. س) بدلاً من (٥ ا ق. س).

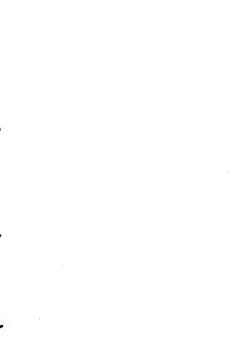
فجزى الله هذا المحسن الكريم، الذي أبى إلا كتان اسمه. ووفق سائر المسلمين إلى الهدى والبّر والخبر.

لجنة المسجد



تسفي الشقالية الفقيد محكة دبن عبد اليائم أليث الفي التشقي من علماء القرن الثامن الهجري

رمضان ۱۳۸۱



بسبامدالرحمن أركيهم

الحمد لله الذي كتب على عبده الصيام، ووفق من ارتضاه منهم فيه للخبر والطاعة والقيام، وصلى الله على رسول الكريم، نبي الرحمة، والنعمة الكبرى لهذه الأمة، مبين طريق الهدى، وقائد الهذاة والدعاة، إلى خبر الدنيا وسعادتها، وفوز الآخرة وتعيمها. وبعد، فإن من الواضح المعروف، أن ما يجسه الانسان في هذه الحياة من سعادة، وما يلاقيه غذا من السعادة، مرتبط الارتباط المرتباط ليس لها الانظام واحد، هو الذي ارتضاه خالى الحياة المثالية الصحيحة، وان هذه الحياة المثالية السحيحة، وإن هذه الحياة الثالية يرب م وانزل كتاباً لبيانه، وارسل رسلاً لشرحه. وإن الدي يرغب بهذه الحياة الفصل ويتوق لما تهيىء له من نعيم ، لا بد له من صمونة اجزائها التي تتعلق باجزاء الحياة ، فإن أفضل الاعمال صرف الاوقات في الموافقات.

ونحن الآن في هذا الجزء المبارك من الحياة، شهر رمضان المكرّم، الذي لاعماله مكانها في ذلك النظام. وقد كانت نبتنا في هذه الرسالة ان تكون عن فضل الصوم وما اعد الله لاهله من نعيم وما يصيبوا بسببه في هذه الحياة من خير، وكيف يوسع من افحق الحياة ما ضاق، ويفتح امام صاحبه أبواباً ما كان قبل يراها، مع أحكام الصيام وآثاره في النفس والمجتمع . غير اننا وجدنا ان ذلك

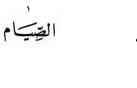
يجعل الرسالة أضخم مما تحتمله حدودها أو يرغم على اختصار الكثير من احكامها. لذلك رأينا أن نقتصر في هذه المرة على أحكام الصيام - أو اهمها - على المذاهب الاربعة وغيرهم من بعض كبار الأثمة ، اخترناها كما هي دون تعديل ومن الكتاب الجليل (رحمة الامة ، في اختلاف الاثمة) للعالم الفقيه الدمشقي محمد بن عبد الرحمة .

فطبعنا في هذه الرسالة بابسي الصيام والاعتسكاف من هذا الكتاب، يكون فيه علم للمحتاج اليه، وثقافة للراغب فيها، كها يُعسل المسلمين بتراثهم وحضارتهم، ويعرفهم على اسلوب اسلافهم، دون تحريف فيه أو تشويه له. والخير في ذلك اردنا، ووجه الله ابتغينا.

وعلنا نلتقي في رسالة اخرى بجانب آخر ممــا اشرنــا اليه، إذا اعان الله ووفّق واراد.

وأخر دعوانا ان الحمد لله ربِّ العالمين.

لجنة المسجد



بسبا مدارحمن أرسيم

- 1 -

أجعوا على أن صيام رمضان فرض واجب على المسلمين وأنه أحد أركان الاسلام، واتفق الأثمة الأربعة على أنه يتحتم صومه على كل مسلم بالغ عاقل طاهر مقيم قادر على الصوم، وعلى أن الحائض والنفساء يحرم عليها فعله، بل لو فعلتاه لم يصح ويلزمها قضاؤه، وعلى أنه يباح للحامل والمرضع إلفطر إذا خافتا على أنفسها أو ولديها ، لكن لوصامتا صح، فإن أنفرتا تحوفاً على الواجع من المد لزمها القضاء والكفارة: عن كل يوم ومدتم، على الراجع من مذهب الشافعي، وبه قال أحمد، وقال أبو حيفة : لا كفارة عليها، وعن مالك روايتان: احداها الوجوب على المرضع دون الخامل والثانية لا كفارة عليها، وقال التن عمر وابن عباس: تجب الكفارة دون القضاء.

- ۲ -

واتفقوا على أن المسافر والمريض اللذي يرجمى برؤه يباح لهما الفطر؛ فإن صامـا صح، فإن تضررا كره، وقـــال بعض أهـــل الظاهر: لا يصح الصوم فى السفر. وقال الأوزاعى: الفطر أفضل مطلقاً، ومن أصبح صائماً ثم سافر لم يجز له الفطر عند الثلاثة، وقال أحمد: يجوز، واختاره المزني، وإذا قدم المسافر مفطراً أو برىء المريض أو بلغ الصبي أو أسلم الكافر أو طهرت الحائض في أثناء النهار لزمهم إمساك بقية النهار عند أبي حنيفة وأحمد - وقال مالك: يستحب، وهو الأصح من مذهب الشافعي، فإذا أسلم المرتد وجب ما فاته من الصوم في حال ردته عندالثلاثة، وقال أبو حنيفة: لا يجب.

٠٢-

واتفقوا على أن الصبي الذي لا يطيق الصوم والمجنون المطبق غير مخاطبين به، لكن يؤمر به الصببي لسبع ويضرب على تركه لعشر، وقال أبو حنيفة: لا يصح صوم الصبي؛ فلو أفاق المجنون لم يجب عليه قضاء ما فاته عند أبي حنيفة والشافعي، وقال مالك: يجب، وعن أحمد روايتان.

- £ -

وأما المريض الذي لا يرجى برؤه والشيخ الكبير فإنه لا صوم عليهها ، بل تجب الفدية عند أبي حنيفة ، وهو الأصح من مذهب الشافعي ، لكن قال أبو حنيفة : هي عن كل يوم نصف صاع من بر أو صاع من شعبر، وقال الشافعي : عن كل يوم مد ، وقال مالك : لا صوم ولا فدية ، وهو قول للشافعي ، وقال أحمد : يطعم نصف صاع من تم أو شعير أو أمداً من بر .

واتفقىوا على أن صوم رمضان يجب برؤية الهلال أو باكمال شعبان ثلاثين يوماً ، واختلفوا فيما إذا حال دون مطلع الهلال غيم أو قتر (١) في ليلة الثلاثين من شعبان؛ فقال أبوحنيفة ومالك والشافعي: لا يجب الصوم، وعن أحمـد روايتــان والتــي نصرهـــا أصحاب الوجوب، قالوا: ويتعين عليه أن ينويه من رمضان حكياً ، وانما تثبت رؤية الهلال عند أبي حنيفة إذا كانــت السهاء مصحية بشهادة جمع كثير يقع العلم بخبرهم، وفي الغيم بعدل واحد رجلا كان أو امرأة حراً كان أو عبداً ، وقال مالك: لا يقبل إلا عدلان، وعن الشافعي قولان، وعن أحمد روايتان أظهرهما قول عدل واحد ولا يقبل في هلال شوال واحد بالاتفاق، وعن أبي ثور يقبل، ومن رأى هلال رمضان وحده صام، ثم ان رأى هلال شوال أفطر سراً، وقال الحسن وابن سيرين: لا يجب عليه الصوم بروايته وحده، ولا يصح صوم يوم الشك عند الثلاثة، وقال أحمد في المشهور عنه، إن كانت السهاء مصحية كره، وإن كانت مغيمة وجب، وإذا رؤي الهلال بالنهار فهو لليُّلة المستقبلية عند الثلاثة سواء كانت قبل الزوال أو بعده، وقال أحمد: قبل الزوال للماضية ، وعنه بعده روايتان.

⁽١) الفتر ـ بفتح القاف والناء ـ الغبرة .

واتفقوا على أنه إذا رؤي الهلال في بلد رؤية فاشية فإنه يجب الصوم على سائر أهل الدنيا، إلا أن أصحاب الشافعي صححوا أنه يلزم حكمه إهل البلد القريب دون البعيد والبعيد يعتبر: على ما صححه إمام الحرمين والغزالي والرافعي بمسافة القصر، وعلى ما رجحه النووي بخلاف المطالع كالحجاز والعراق واتفقوا على أنه لا اعتبار بمعرفة الحساب والمسازل إلا في وجه عن ابن سريج من عظهاء الشافعية بالنسبة الى العارف بالحساب.

٧.

واتفقوا على وجوب النية في صوم رمضان ، وأنه لا يصح الا بنية ، وقال زفر من أصحاب أبي حنيفة . إن صوم رمضان لا يفتقر إلى نية ، ويروي ذلك عطاء ، واختلفوا في تعيين النية : فقال مالك والشافعي وأحد في أظهر روايتيه: لا بد من التعيين ، وقال أبو واختلفوا في وقتها ، فقال مالك والشافعي وأحمد : وقتها في صوم رمضان ما بين غروب الشمس إلى طلوع الفجر الثاني، وقال أبو حنيفة : يجوز من الليل؛ فأن لم ينو ليلاً اجزأته النية إلى الزوال، وكذا قولم في النفر المعين ، ويفتقر كل ليلة إلى لية بحددة عند الثلاثة ، وقال مالك : يكفيه نية واحدة من أول ليلة من الشهر أنه يصوم جيعه ؛ ويصح النفل بنية قبل الزوال عند الثلاثة ، وقال الذاتر الحين ، ويفتقر كل ليلة الله نمن الشهر أنه يصوم جيعه ؛ ويصح النفل بنية قبل الزوال عند الثلاثة ، وقال الشهر أنه يصوم جيعه ؛ ويصح النفل بنية قبل الزوال عند الثلاثة ، وقال مالك : لا تصح نية من النهار كالواجب واختاره المزني .

وأجمعوا على أن من أصبح صائياً وهو جنب أن صومه صحيح وأن المستحب الاغتسال قبل طلوع الفجر، وقال أبو هريرة وسالم ابن عبدالله : يبطل صومه، ويسك ويقضي، وقال عروة والحسن: إن أخر الغسل بغير عذر بطل صومه، وقال النخمي: اذا كان في الفرض يقضي، واتفقوا أن الكذب والغيبة مكروهنان للصائم كراهة شديدة، وكذا الشتم، وإن صح الصوم في الحبكم، وعن الاوزاعي أن ذلك يفطر.

-٩.

واتفقوا على أن من أكل وهو يظن أن الشمس قد غابت وان الفجر لم يطلع ثم بان الامر بخلاف ذلك أنه يجب القضاء، واختلفوا فها إذا نوى الخروج من الصوم: فقال ابو حنيقة وأكثر الملكية وهو الأصح عند الشافعي: يفطر، وقال أبو حنيقة: ينطل ولو قاء عامداً قال مالك والشافعي: يفطر، وقال أبو حنيقة: لا يغطر إلا بالفاحش، وعن ابن عباس وابن عمر أنه لا يفطر إلا بالفاحش، وعن ابن عباس وابن عمر أنه لا يفطر إلا بالمستقاءة، وإن ذرعه القيء لم يفطر بالاجماع وعن الحسن في يفطر إن عجز عن غيبرة وبجه، فإن ابتلعه بطل صومه عند الجاعة، يفطر إن عجز عن غيبرة وبجه، فإن ابتلعه بطل صومه عند الجاعة، وقال أبو وقاره بعضهم بالحمصة، والحقة تفطر وقال أبو حنيقة: لا يبطل، وقاره بعضهم بالحمصة، والحقة تفطر

الا في رواية عن مالك، وبذلك قال داوود، والتقطير في باطمن الأذن والإحليل يفطر عند الشافعية، وكذلك الاستعاط (١).

واتفقوا على أن الحجامة تكره، وأنها لا تفط الصائم إلا أحمد، فانه قال: يفطر الحاجم والمحجوم، ولو أكمل شاكاً في طلوع الفجر ثم بان له أنه طلع بطل صومه بالاتفاق، وقال عطاء وداود واسحق، لا قضاء عليه، وحكي عن مالك أنه قال: يقضي في الفرض، ولا يكره للصائم الا كتحال عند أبي حنيفة والشافعي، وقال مالك وأحمد: يكره؛ بل لو وجد طعم الكحل في حلقه أفطر عندها، وعن ابن أبي ليل وابن سيرين ان الاكحتال يفطر (١٠٠٠).

- 11 -

واجعوا على أن من وطى، وهو صائم في رمضان عامداً من غير عذر كان عاصياً، وبطل صومه ولزمه إمساك بقية النهار وعليه الكفارة الكبرى؛ وهي: عتق رقبة، فان لم يجد فصيام شهرين متنابعين، فان لم يستطع فاطعام ستين مسكيناً. وقال مالك هي على التخير. والاطعام عنده أولى وهي على الزوج على الأصح من مذهب الشافعي وأحمد. وقال أبو حنيفة ومالك على كل واحمد كفارة، فان وطي، في يومين من رمضان لزمه عند مالك والشافعي كفارتان. وقال أبو حنيفة: إذا لم يكفر عن الأولى لزمه كفارة

⁽١) اختار شيخ الاسلام ابن تيمية عدم الافطار بكل ذلك _ الناشر _

واحدة، أو في يوم مرتين لم يجب بالوطء الثاني كفارة. وقال أحمد: ان كفر عن الأولى لزمه للثانية كفارة.

- 11-

وأجمعوا على أن الكفارة لا تجب في غير أداء رمضان وعن قتادة الوجوب في قضائه ، واتفقوا على أن المرطوءة مكرهة أو نائمة يفسد صومها ويلزمها القضاء ، الا في قول للشافعي ، وعلى أنه لا كفارة عليها إلا في رواية عن أحمد ، ولو طلع الفجر وهو بجامع ، قال أبو حنيفة : ان نزع في الحال صح صومه ولا كفارة عليه ، وإن استدام لزمه القضاء دون الكفارة ، وقال مالك : إن نزع لزمه القضاء ، وإن استدام لزمه الكفارة أيضاً ، وقال الشافعي : ان نزع في الحال فلا شيء عليه وان استدام لزمه القضاء والكفارة ، وقال أحمد : عليه القضاء والكفارة ، وقال أحمد : عليه

- 14-

ولو طلع الفجر وفي فيه طعام فلفظه أو كان مجامعاً فنترع في الحال صبح صومه عند الجهاعة، الا مالكاً؛ فانه قال يبطل، والقبلة في الصوم محرمة عند أبي حنيفة والشافعي في حق من تحرك شهوته، وقال مالك هي محرمة بكل حال، وعن أحمد روايتان ومن قبّل فأمذى لم يفطر عند الثلاثة، وقال أحمد: يفطر، ولو نظر بشهوة فأنزل لم يبطل صومه عند الثلاثة، وقال مالك : يبطل.

ويجوز للمسافر الفطر بالأكل وبـالجـاع عنـد الثلاثـة، وقـال أحمد: لا يجوز له الفطر بالجـاع، ومتى جامع المسافر عنده فعليه الكفارة.

-10-

واتفقوا على أن من تعمد الأكل والشرب صحيحاً مقياً في يوم من شهر رمضان أنه يجب عليه الفضاء وامساك بقية النهارة ثم اختلفوا في وجوب الكفارة: فقال أبو حنيفة وسالك: عليه الكفارة، وقال الشافعي في أرجح قوليه وأحمد: لا كفارة عليه، واتفقوا على أن من أكل أو شرب ناسياً فانه لا يفسد صومه، إلا علمالكاً فانه قال: يفسد صومه ويجب عليه القضاء واتفقوا على أنه يحصل قضاء ذلك اليوم الذي تعمد الأكل فيه بصيام يوم مكانه، وقال ربيعة: لا يحصل إلا باثني عشر يوماً، وقال ابن المسيب: يصوم عن كل يوم شهراً ، وقال النخعي: لا يقضي إلا بألف يوم، وقال علي وابن مسعود: لا يقضيه صوم الدهر.

-17-

إذا فعل الصائم شيئاً من عظورات الصوم كالجاع والأكل والشرب ناسياً لصومه لم يبطل عند أبي حنيفة والشافعي، وقـال مالك: يبطل، وقال أحمد: يبطل بالجاع دون الأكل، وتجب به الكفارة ولو أكره الصائم حتى أكل أو أكرهت المرأة حتى مكنت من الوطه فهل يبطل الصوم؟ قال أبو حنيفة ومالك: يبطل، وللشافعي
قولان: أصحها عند الرافعي البطلان، وأصحها عند النبووي
عدم البطلان، وقال أحمد: يفطر بالجماع ولا يفطر بالأكل، ولمبو
سبق ماء المضمضة والاستنشاق إلى جوفه من غير مبالغة: قال أبو
حنيفة ومالك: يقطر، وللشافعي قولان أصحها أنه لا يفطر، وهو
قول أحمد، ولو أغمي على الصائم جميع النهار لم يصبح صومه
بالاتفاق، وقال المزني: يصبح، ولو نام جميع النهار صبح صومه
بالاتفاق، وعن الاصطخري من الشافعية أنه يبطل.

- ۱۷ -

من فاته شيء من رمضان لم يجز له تأخير قضائه ، فان أخره من غير عذر حتى دخل رمضان آخر أثم ، ولزمه مع القضاء لكل يوم مد ، هذا مذهب مالك والشافعي وأحمد ، وقال أبو حنيفة : يجوز له التأخير ولا كفارة عليه ، واختاره المزني ، فلو مات قبل إمكان القضاء فلا تدارك له ولا اثم بالاتفاق ، وعن طاوس وقتادة أنه يجب الاطعام عن كل يوم مسكيناً ، وان مات بعد التمكن وجب لكل يوم مد عند أبي حنيفة ومالك ، الا أن مالكاً قال : لا يلزم الولي أن يطعم عنه الا أن يوصي به ، وللشافعي قولان : الجديد الاصح أنه يجب لكل يوم مد ، والقديم المختار الفتي به أن وليه يصوم عنه ، والولي : كل قريب ، وقال أحمد: ان كان صومه نذراً صام عنه ، وليه ، وان كان من رمضان أطحم عنه ،

يستحب لن صام رمضان أن يتبعبه بستة من أيام شوال بالاتفاق، الا مالكاً؛ فانه قال بعدم استحبابها. قال في الموطأ: لم أر من أشياخي من يصومها وأخاف أن يظن أنها فرض، واتفقوا على استحباب صيام أيام البيض، وهي: الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر.

14

واختلفوا في أفضل الأعمال بعد الفرائض: فقال أبو حنيفة ومالك: لا شيء بعد فروض الاعيان من أعمال البر أفضل من العلم، ثم الجهاد، وقال الشافعي: الصلاة أفضل أعمال البدن، وقال أحمد، لا أعلم شيئاً بعد الفرائض أفضل من الجهاد.

- Y · -

ومن شرع في صلاة تطوع أو في صوم تطوع استحب له عند الشافعي وأحمد إتمامها ، وله قطعها ولا قضاء عليه ، وقال أبـو حنيفة ومالك : يجب الاتمام ، وقال محمد : ولو دخل الصائم تطوعاً على أخ له فحلف عليه ، أفطر وعليه القضاء .

11-

ولا يكره افراد الجمعة بصوم تطوع عند أبي حنيفة ومالك، وقال الشافعي وأحمد وأبــو يوسف: يكره، ولا يكره الســواك في الهــوم عند الثلاثة، وقال الشافعي: يكره الســواك للصــائــم بعــد الزوال، والمختار عند متأخري اصحابه عدم الكراهة.

الاعتيكاف

اتفقوا على أن الاعتكاف مشروع ، وأنه قربة ، وهو مستحب كل وقت ، وفي العشر الأواخر من رمضان أفضل لطلب ليلة القدر ، واتفقوا على أنها تطلب في شهر رمضان ، وأنها فيه ، إلا أبا حنيفة ، فإنه قال : هي في جميع السنة ، وحكي عنه - كها قال ابن عطية في تفسيره -أنها رفعت ، قال : مردود ، واختلف القائلون بأنها في شهر رمضان في أرجى ١٧٠ ليلة ما هي؟ فقال الشافعي : أرجاها ليلة الحادي أو الثالث والعشرين ، وقال مالك : هي أفراد ليالي العشر الأخير من غير تعيين ليلة ، وقال أحمد : هي ليلة سبع وعشرين .

٠ ٢ -

ولا يصح الاعتكاف إلا بمسجد عسد مالك والشافعي، وبالجامع أفضل وأولى، وقال أبو حنيفة: لا يصح اعتكاف الرجل إلا بمسجد تقام فيه الجاعة، وقال أحمد: لا يصح الاعتكاف إلا بمسجد تقام فيه الجمعة، وعن حذيفة أن الاعتكاف لا يصح إلا في المساجد الثلاثة، ولا يصح اعتكاف المرأة في مسجد بيتها حو

⁽١) قوله « في أرجى ليلة » جار ومجرور متعلق بقول » اختلف » وقوله « بأنها. . . الخ » متعلق بقوله « الفائلون » .

المعتزل المهيأ للصلاة ـ على الجديد الأصح من قول الشافعي ، وهو مذهب مالك وأحمد ، وقال أبو حنيفة : الأفضل اعتكافها في مسجد بيتها ، وهو القديم من قول الشافعي ، بل يكره إلا فيه ، وإذا أذن لزوجته في الاعتكاف فدخلت فيه فهل له منعها من إتمامه؟ فقال أبو حنيفة ومالك : ليس له ذلك ، وقال الشافعي وأحمد : له ذلك .

ـ٣_

واتفقوا على أنه لا يصح الاعتكاف إلا بالنية، وهل يصح بغير صوم؟ قال أبو حنيفة ومالك وأحمد: لا يصح إلا بصوم، وقال الشافعي: يصح بغير صوم، وليس له عند الشافعي زمان مقدر، وهو المشهور عن أحمد، وعن أبى حنيفة روايتان: إحداهما يجوز بعض يوم، والثانية لا يجوز أقـل من يوم وليلـة، وهـذا مذهـب مالك، ولو نذر شهراً بعينه لزمه متوالياً، فإن أخـل بيوم قضى ما تركه بالاتفاق، إلا في رواية عن أحمد، فإنه يلزمه الاستئناف، وإن نذر اعتكاف شهر مطلقاً جاز عنــد الشافعــى أن يأتــى به متتابعــاً ومتفرقاً، وقال أبـو حنيفـة ومـالك: يلـزم التتابـع، وعـن أحمـد روايتان، واتفقوا على أن من نوى اعتكاف يوم بعينه دون ليلته أنه يصح، إلا مالكاً فإنه قال: لا يصح حتى يضيف الليلة إلى اليوم، ولو نذر اعتكاف يومين متتابعين لم يلزمه عنــد مالك والشافعــى وأحمد اعتكاف الليلة التي بينهما معاً وقال أبــو حنيفــة: يلزمــه اعتكاف يومين وليلتين، وهو الأصح عند الشافعي.

وإذا خرج من المعتكف لغير قضاء الحاجة والأكل والشرب لا يبطل حتى يكون أكثر من نصف يوم، وأما الحروج لما لا بد منه كشفاء الحاجة وغسل الجنابة فجائز بالاجماع «ولو اعتكف بغير الجامع وحضرت الجمعة وجب عليه الحروج اليها بالاجماع، وهل اعتكافه ام لا؟ قال أبو حنية ومالك: لا يبطل، وللسافعي قولان: أصحهها - وهو النصوص في عامة كتبه - يبطل إلا إن شرطه في المويطي - لا يبطل، وإذا شرط المتكف أنه اذا عرض له عارض فيه قربة كميادة مريض وتشبيع جنازة و خرج ، جاز له الحروج، ولا يبطل اعتكافه عند الشافعي وأحمد، وقال أبو حنيفة ومالك: يبطل.

. . .

ولو باشر المعتكف في الفرج عبداً بطل اعتكافه بالاجماع ولا كفارة عليه ، وعند الحسن البصري والزهري أنه يلزمه كفارة بمين، ولو وطيء ناسياً لاعتكافه فسد عند أبي حنيفة ومالك وأحمد، وقال الشافعي: لا يفسد، ولو باشر فها دون الفرج بشهوة بطل اعتكافه إن أنزل عند أبي حنيفة وأحمد، وقال مالك: يبطل أنزل أم لم ينزل، وللشافعي قولان: أصحها يبطل إن أنزل.

-٦.

ولا يكره للمعتكف التطيب ولبس رفيع الثياب عند الثلاثة ،

وقال أحمد: يكره له ذلك، ويكره له الصمت إلى الليل بالاجماع، قال الشافعي: ولو نذر الصمت في اعتكافه تكلم ولا كفارة.

· Y -

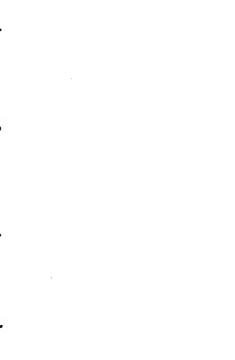
يستحب للمعتكف العسلاة والقبراءة والسذكر بالاجساع ، واختلفوا في قراءة القرآن والحديث والفقة: فقال مالك وأحمد: لا يستحب، وقال أبو حنيفة والشافعي: يستحب، وكأن وجه ما قال مالك وأحمد أن الاعتكاف حبس النفس وجمع القلب على نور البصيرة في تدبر القرآن ومعاني الذكر فيكون ما فرق الهمة وشغل البال غير مناسب لهذه العبادة، وأجمعوا على أنه ليس للمعتكف أن يتجر (1) ولا يكتسب بالصنعة على الإطلاق والله تعالى أعلم.

 ⁽١) في الطبعة الأولى، وفي الأصل ، رحمة الامة ، طبعة الحلبي (بتجرد) وأظنها
 تصحيف وصوابها ما ذكر لا غير - الناشر -

الحياة بعدالموت

للۇسىتاذ (ئىي(**رۇئۇن**ىلى (لوكۇردى أمير الجماعة الاسلامية بباكستان

ذي الحجة ١٣٧٥



تمق يِمَة

بسبا سالرحمن أرسيهم

أستاذنا الجليـل أبو الأعـلى ؛ أيّده الله وحـرسه ، رائـد الـدعـوة الإسلامية في هذا العصر .

فهو رائد الفكر ، حيث أوضح النظريات الفكرية الإسلامية للملا ، وكان أول من لفت أنظار المسلمين إلى ذلك ، فكان لـه في ذلك فضل السبق ، وفضل الإرشاد ، ولم يلحق بغياره أحدُ بعد .

وهو رائد السلوك ، كان في حياته وحياة أتباعه المثال الحي الرائح لما ينبغي أن يكون عليه المسلم الحق .

وهو رائد الجهاد ، حرر مفهـوم الجهاد لـدى المسلمين ، وضـرب لهم بجهاده المثل الذي يجب أن يحتذوه .

وهو رائد الدعوة ، يلجأ إليه دعماة الإسلام في كمل بلد إن حاروا ويهتدون بحسن توجيهه إن ضلوا ، ويلتمسون في حياته القيادة الفكرية والعملية لهم. وبعد في كان لنا أن نكتب مقدمة تعريف في هذه العجالة، ولكنها مقدمة فبخر واعتزاز ومباهاة، إذ ننقدم بهذه الرسالة إلى إخواننا هديـة هادية رائعة.

وقد قام بتعربيها أخونا الفاضل الاستاذ محمد عاصم الحداد معتمد دار العروبة التي تقوم بنقل هذه الكتب القيمة إلى اللغة العربية ، وإهدائها إلى إخوانها مسلمي بـلاد العرب ـ جزاه الله خـ أ

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين

لجنة المسجد

الحيساة بعدالموت

هل للإنسان بعد مـوته حيـاة أخرى ؟ وإن كـانت ، فمن أي نوع هي ؟ َ

هذا سؤال لا يمكن أن يتهي إلى كنه علم الإنسان، لأنه ليست عنده عين يبصر بها، ويطلع على ما وراء حد الموت، ولا أذن يسمع بها، ولا آلة من الآلات يعرف بها ما فيه على وجه اليقين والتحقيق. كأن هذا السؤال خارج من دائرة العلوم التجريبية (SCIENCE) ... والذي يقول مستنداً إليها أن الإنسان لا حياة له بعد موته، إنحا يقول ما لا علاقة له بتلك العلوم، فإنها إذا كانت لا تقول بالحياة بعد الموت ولا تقربها، فإنها في الوقت ذاته لا تنفيها ولا تجحد بها. فالحق أن الإنسان ما دام لا كيد وسيلة للعلم يقينية قاطعة، لا يسعه الإنكار للحياة بعد الموت، ولا الإقرار بها بموجب العلوم التجريبية.

ولكن هـل من الممكن أن يجارينـا هذا السلوك العلمي -SCIEN) (TIFIC ATTITUDE في حيــاتنـا العمليــة ؟ لعله لا يمكن ، بـل

اليقين أنه لا يمكن أبداً! نعم ، من الممكن من الوجهة العقلية إذا لم يكن بيـدنا وسيلة إلى معـرفة شيء ، أن نجتـرز من نفيـه وإثبـاتـه ، ولكن إذا كانت لهذا الشيء علاقة بحياتنا العملية ، فلا مندوحة لنا في شأنه من أن نبني أعمالنا ومنهاج حياتنا ، إما على إنكاره ، أو الاقرار به . ذلك بأننا إذا كنا لا نعرف رجلًا ، ولا نـريد أن نشــاركه في معاملة من المعاملات ، فلا علينا إذا لم نحكم عليه بشيء ، لا بالأمانة ، ولا بالخيانة . وأما إذا لم نجد بـدأ من مشاركـة الرجـل في معاملة من المعاملات، فلا بد لنا من أن نشاركه ، إما على تقدير أنــه رجل يرعى الأمانة ، أو على تقدير أنه رجل فيه الخيانة . وإن قلنا إننا نشاركه على تحذر وتردد ، فالحقيقة أن الصورة العملية لهذه المساركة لا تكون مختلفة عنها لو شــاركناه عــلى إنكار أمــانته بــالمرة ، كـأن هذه الحالة _ حالة التردد بين إنكار شيء والاقرار به _ لا يمكن أن تكون إلا في الـذهن فقط . أما السلوك العلمي ، فـلا يمكن أن يقـوم عـلى الريب والتردد ، وليس له بد من الإنكار ، أو الإقرار .

وإذا تفكرت قليلًا ، عرفت أن مسألة «الحياة بعد الموت» ليست بمسألة فلسفية فحسب ، بل إنها من المسائل الأساسية التي لهما صلة وثيقة مباشرة بحياة الإنسان العملية ، وتتوقف عليها استقامة سلوك الخلقي ، أو اعرجاجه في هذه الدنيا .

فإذا كنت تعتقد مشلًا أن الدنيا لهي الحيوان، ولا حياة لك بعـد الموت، كان سلوكك الخلقي مغايراً عن سلوكك لوكنت تحسب أنك بعد مفارقتك لهذه الدنيا ، ستفضى الى حياة تحاسب فيها على كل صغير وكبير من أعمالك التي قدمتها في حياتك الحاضرة ، وأن حسن عاقبتك فيها أو سوءها، إنما يتوقف على حسن أعمالك أو سوئها في هذه الدنيا . ومثل ذلك ، كمثل رجلين مسافرين إلى جهة كراتشي . أما أحدهما فيحسب أن سفره بعـد وصولـه إلى كراتشي ، لا ينتهي فحسب ، بل سيامن فيها أيضاً من مؤاخذة الشرطة والمحكمة ، وكـل قوة يمكن أن تحاسبه على أعماله وما ارتكب من الجرائم قبل وصول إلى كراتشي. أما الآخر فيحسب أن السفر إلى كراتشي إنما هو مرحلة من مراحل سفره العديدة، وهو بعد وصوله إلى كراتشي سينتهي إلى أرض لا يحكمها إلا السلطان نفسه الـذي يحكم باكستـان، وأن هذا السلطان في مكتبه كتاب قد سجل فيه كل صغيرة أو كبيرة من أعماله التي جاء بها أيام وجوده في باكستان، وهو سيحاسب عليها، ولا يقضى في أمره وفي الدرجة التي يستحقها في تلك الأرض إلا حسب ما سيجد عليه أعماله من الحسن أو القبح . لـك أن تقدر الأن بكـل سهولة، أي فرق كبير، وبون شاسع بين أعمال الرجلين وأخلاقها، لا يستعـد الأول إلا للسفر إلى كـراتشي . وأما الآخـر، فـلا يستعـد للسفر إلى كراتشي فحسب ، بل يستعد كذلك للمراحل الشاقة الطويلة التي سيقطعها بعد المرور على كراتشي، ويفكر في مآله الـذي سيصير إليه آخر الأمر . يحسب الأول أن النفع كله والخسران كله إنما هـو قبـل وصـولـه إلى كـراتشي، وإذا وصـل اليهـا، فـلا نفــع ولا خسران . وأما الأخـر فيحسب أن ليس النفع والخسـران الحقيقي في

مرحلته الأولى، بل هو في مرحلته التي سينتهي إليهــا أخر الأمــر. إن الاول لا يكترث ولا يقيم وزناً إلا لنتائج أعماله التي عسى أن يـراها قبل وصوله إلى كراتشي وأما الآخر فيجعل نصب عينيه دائماً النتائج التي سيراها في الأرض التي سيبلغها عند انتهاء سفره. والنظاهر أن هذا الفرق بين أخلاق الرجلين وأعمالهما، إن هو إلا نتيجة مباشرة لما يعتقدان من النوع المختلف لسفرهما. فكذلك كل عقيدة يكون عليها الإنسان عن مصيره بعد الموت، لها تأثير بالغ، فيصل في كل ما يأتي به في حياته من الأعمال والأخلاق، وهو لا يتقدم في ميدان العمل خطوة إلا ويكون تعين جهتها متوقفاً على: هل يأتي بكل ما يأتي به من الأعمال في حياته الدنيا على أنها هي حياته الأولى والأخرة، وليس له ولا عليه شيء بعد الموت، أم على أنه سيفضى بعد موته إلى حياة سرمدية أخرى، ويرى فيها نتائجها ويقطف ثمارهـا حتماً؟ فهـو إن كان يتقدم إلى جهة في الصورة الأولى، يتقدم إلى جهة تخالفها تماماً في الصورة الأخرى.

وإذا عرفنا هذا فلنا أن نقول: إن مسألة دالحياة بعد الموت، ليست بمسألة عقلية فارغة ، أو فلسفية جوفاء ، بل هي مسألة حياننا العملية . وإذا كان الأمر كذلك ، فلا يمكننا أبداً أن نبقى في حياتنا مرتابين مترددين في هذه المسألة الأساسية ، لأن كل سلوك نختاره في حياتنا مع التردد والارتياب ، لا يكون من حيث مظهره ونتائجه إلا مثل سلوك الانكار المحض ، فنحن مرغمون بطبيعة وجودنا وحياتنا في الدنيا ، على أن نقطع في هذه المسألة برأي حساسم ، إما

بالاثبات ، او النفي .

فإن كانت العلوم التجريبية لا تساعدنا بشيء ، فلا بـد لنا أن نستمين في هذا الشأن بما لنا من العقل وقوة الفهم والتبصر.

وتعال لنستعرض الآن ما عندنا من المواد للاستدلال العقلي :

أمامنا الإنسان في جانب ، ونظام الكون الذي يعيش فيه في الجانب الأخر . فعلينا أن نضع الإنسان في هذا النظام وننظر : همل تتحقق في هذا النظام مقتضيات كل ما في الإنسان ، أم يبقى فيه شيء لا تتحقق مقتضياته فيه وهو في حاجة إلى نظام من نوع آخر ؟

انظر . . . إن الإنسان - أولاً - جسد يتركب ببعض المسادن والغازات ، والأملاح والماء . وبإزائه في الكون أنواع أخرى من المعاذن ، والأملاح والأثربة ، والجبال ، والأنهار ، وما إليها من الأشياء من هذا الجنس . والقوانين التي تحتاج اليها هذه الاشياء في الكون ، وهي كما تعين الجبال والأنهار والرياح على القيام بنصيبها من الاعمال خارج الإنسان ، كذلك تعين الجساك مذلك تعين الجساد ،

والإنسان ـ بعد ذلك ـ جسد ينمو ويكبر متغذياً مما حوله من الأشياء كالهواء والماء . ويلزائه هناك من جنسه الأشجار والأعشاب والنباتات الأخرى في الكون تنمو وتكبر متغذية مما حولها . فكما أن سنن الطبيعة ونـواميس الكون تنمو تحتها الأشجار والأعشاب والنبـاتات ، ينمو تحتها الجسد الإنساني كذلك . والإنسان بعد هذا وذاك جسد حي يتحرك بارادته ، وينال غذاءه بالسعي والجهد ، ويدافع عن نفسه ، ويهتم بالابشاء على نسله . وبإزائه في الكون كثير من أنوع هذا الجنس أيضاً ، كالحيوانات في البر والبحر والفضاء . فكها أن قوانين الطبيعة تعين هذه الحيوانات على الحياة والبقاء تعين عليهها الجسد الانساني أيضاً بدون نقص ولا تقصر .

ولكن... فوق كل ذلك أن للإنسان وجوداً من نوع آخر نسميه الوجودالحلقي. إن الإنسان فيه الشعور بالخبر والشر، وهو يميز بينها، ويقدر فعلها، ويما تطالب به فطرته أن تظهر النتائج الحسنة إن فعل الحبر، والنتائج القبيحة إن جاء بالشر؛ وهو يفرق بين العدل والظلم، والصدق والكذب، والحق والباطل، والرحمة والقسوة، والاحسان والاحسادة، والسخاء والبخل، والوفاء والغدر، وما إليها من الصفات الخلقية الأخرى، وهي توجد في حياته بالفعل، وليست بأمور من بنات الفكر والحيال المحض. فالذي تستدعيه بشدة الفطرة التي فطر عليها الانسان، أن تظهر لأعماله نتائجها الخلقية، كها تظهر نتائجها الحليعية.

ولكن هل لك أن تقول بعد إطالة نظرك وإجالته في نظام الكون ، إنه من الممكن أن تظهر في هذا النظام لأفصال الانسان نتائجها الخلقية على الوجه الكامل ؟ لعمر الحق ، إن ذلك مستحيل البتة ، لأن هذا الكون ليس فيه _ إلى حد علمنا _ خلق له وجود خلقي غير الإنسان ، ولا يسير نظامه من أوله إلى آخره إلا على القوانين الطبيعية المحضة ،

حيث ليس للقوانين الخلقية دخل ما في ناحية من نواحيه . إن قطعة صغيرة من الذهب لها قيمة ووزن في هذا الكون ، ولكن لا قيمة فيه ولا وزن للصدق والأمانة ، وإذا ما غرست فيه بـذرة القمح ، فـإنك لا تحصد منها إلا القمح ، ولكن إذا غرست فيه الصدق والأمانة ، فقلها تحصـد منها المـدح والثناء ، وكثيـراً ما تحصـد منها الـذم واللومة والاستهزاء والعقاب . إن العناصر المادية لها قوانين مضبوطة ، وقواعد معينة في هذا الكون ، ولكن لا قانون فيه للعناصر الخلقية ، وقليلًا ما تظهر فيـه لأعمال الانســان نتائجهــا الخلقية ، لمـا عليه من السيطرة والتأثير للقوانين الطبيعية . وهي إن ظهرت بعض الأحيان ، فإنما تظهر على قدر ما تسمح لها بالظهور القوانين الطبيعية نفسها . وطالما تستدعي الأخلاق أن تظهر لعمل من أعمال الانسان نتيجة خاصة ، ولكنها لا تظهر إلا منقلبة بالمرة ، وذلك لما فيها من التدخل للقوانين الطبيعية . نعم ، لا شك أن الانسان قد بذل بعض سعيه بواسطة نظامه الاجتماعي والسياسي ، لأن تظهر النتائج الخلقيـة لأعمالـه وفقاً لقـاعدة معينـة ، ولكن الحقيقة أن ليس سعى الإنسان هذا إلا على نطاق ضيق محدود جداً ، وهو في غاية من النقص والعيب . ففي جانب تجعله ناقصاً قوانين الطبيعة ، وفي الجانب الآخر يـزيده نقصـاً إلى نقصه ، وعيبـاً إلى عيبه مـا في نفس الانسان من مواطن الضعف.

وها أنا ذا أريد أن أشرح لك ما قد بينته للآن ببعض الأمثلة :

إن رجلًا يبغض رجلًا آخر ويعاديه، فإذا أحرق بيته،فإن النتيجة

الطبيعية لعمله أن يحترق ذلك البيت وأصا نتيجته الخلقية ، فإنحا يتوقف ظهورها على أن يُعثرَ على الرجل الذي أحرق البيت ، ثم على أن أن تقبض عليه الشرطة ، ثم على أن تثبت عليه الجريمة ، ثم على أن تقدر المحكمة تقديراً عمكماً قاطعاً ما لحق بأهل ذلك البيت وسلالاتهم المتعلقية من الضرر والحسارة لأجل جريمته ، ثم على أن تحكم عليه المحكمة بما يساوي جريمته من العقاب . فتلك هي الشروط التي لا بد من استيفائها وتحقيقها لظهور التيجة الخلقية لهذا الفعل الواحد من أفعال الإنسان ، حيث إذا تخلف منها شرط ما ولم يتحقق على الرجه الصحيح الكامل ، فإما أن لا تظهر النتيجة الخلقية أصلاً ، أو يظهر منها جزء ضئيل جداً ؛ على أنه ليس من المستمد في هذا النظام أن الجاني بعد إبادة خصمه وإفنائه يسلم من المؤاخذة ويبقى طول حياته فرحاً مرحاً لا يخاف أحداً ولا بخشى عقاباً .

ولك أن تأخذ الآن مثالًا آخر على نطاق أوسع :

إن عصابة من الناس يخلقون لأنفسهم التأثير والنفوذ في شعبهم ، ويستحوذون عليه حسب ما تأمرهم به شهواتهم وأمانيهم ، ثم يستغلون هذا الوضع ، وينفثون في شعبهم روح القومية والوطنية ، ويحرضونه على فتح العالم واستعباد أممه وشعوبه ، ثم ينشبون الحرب على ما يجاورهم من الشعوب ، ويهلكون فيها الحرث والنسل ، ويطيلون يدهم بالنهب والسلب : يقتلون مثات الألوف من خلق الله ، ويشردون آلاف الألوف منهم من ديارهم ، ويستعبدونهم ، ويرغمونهم على العيش الذليل المهان . وأعماهم هذه قد تطول الثارها السيئة في الأجيال المتعاقبة إلى آلاف مؤلفة من السنين . فهل تنظل أنه من الممكن أن ينال هؤلا إلا فؤاد الفليلون جزاءهم في هذه الحلياة الدنيا كاملاً مساوياً لفداحة جرائمهم ، وجسامة المضار التي ألحقوها بخلق الله ، لا لشيء إلا لبلوغ مطامعهم الاستعمارية البسمة ؟ كلا ، فإن ذلك من المستحيل بحكم القوانين الطبيعية التي يجري عليها نظام الكون ، ولو قتلوا تقتيلاً ، وأحرقوا أحياء ، وعوقوا بأقسى ما يستطيع الإنسان ويخطر بباله .

وخد كذلك أولئك الصالحين الأبرار الذين خدموا النوع البشري ، وعلموه الخير ، وأناروا له طريق الرشد والصدق والسلام ، وما زالت الأجيال المتعاقبة منذ الآف من السنين - ولا يعلم إلا الله إلى كم آلاف من السنين لا تزال - تقبس من نورهم ، وتقتدي بأثارهم ، وتستهدي بأعمالهم . فهل من الممكن بوجه من الوجوه أن ينالوا جزاءهم على أعمالهم وخدماتهم كاملاً في حياتهم الدنيا ؟ وهل تظن أنه من الممكن في ضمن حدود القوانين الطبيعية التي يجري عليها نظام الكون الحاضر ، أن ينال الرجل جزاءً كاملاً موفراً غير منقوص على عمل من أعماله ترك تأثيره في عدد لا يحصى من خلق الله وطال رد فعله إلى آلاف من السنين بعد موته ؟

فكما قد تبين لك آنفاً ، إن قوانين الطبيعة التي يسير عليها نظام الكون الحاضر ، لا تتسع لأن تترتب فيها النتائج الخلقية لأعمال الإنسان على الوجه الكامل . ثم إن كل عمل يأتي به الإنسان في حياته القصيرة هذه ، تكون دائرة رد فعله واسعة جداً ، وقد تطول سلسلته إلى مدة مديدة حتى ليحتاج الإنسان لاقتناء ثمراته ، والحصول على نتائجه الكاملة أن يعمر آلافاً ، بل مئات آلاف من السنين ، وذلك ما لا يمكن أن يتحقق تحت القوانين الطبيعية . وتعرف من ذلك أن هذه الدنيا وقوانينها الطبيعية وإن كانت كافية واسعة لما في ذات الإنسان من العنصر الجمادي ، والعنصر النباتي ، والعنصر الحيواني ، ولكنهـا لا تكاد تكفي لعنصـره الخلقي ، وهو في حاجة إلى نظام للكون آخر لا يكون القانون الحاكم -GOVER) (NING LAW) فيه إلا القانون الخلقي ، ولا تعمل فيـه القوانـين الطبيعية إلا مساعدة له ، ولا تكون الحياة فيه محـدودة ليترتب كـل ما كان لم يترتب ، أو إنما كان ترتب منقلباً في الحياة الدنيا الطبيعية من نتائج أعمال الإنسان ، ويكون الوزن والقيمة فيه للصدق والحق ، دون الـذهب والفضـة ، ولا تحرق فيـه النـار إلا مـا كــان مستحقـاً للاحتراق أخلاقاً ، ولا ينال السعادة والنعيم والأمن والرفاهـةفيه،إلا من كان صالحاً. ولا الضيق والعذاب والشقاء، إلا من كان فاجراً . إن هذا النظام لمن عين ما يقتضيه عقل الإنسان وتطالب به فطرته .

هذا هو الاستدلال العقلي ، ولك أن تتقدم الأن خطوة أخرى :

الحقيقة أن الاستدلال العقلي إنما يرشدنا إلى حد «بجب أن يكـون» ثم يتخلى عنا . أمـا : هل لنـظام مثل هـذا النـظام وجـود في واقــع الأمر ، فإن كلاً من عقلنا وعلمنا ، عاجز عن أن يحكم فيه بشيء . فهنالك يأخذ بيدنا القرآن ويقول : إن الذي يقتضبه عقلكم وتطالب به فطرتكم ، كائن لا محالة ﴿وأن الساعة لاتبة لا ريب فيها﴾ ، وسيأتي على نظام الكون القائم على قوانين الطبعة يوم سيفنى فيه ، ويعقبه نظام للكون آخر ستكون الأرض والساء وكمل شيء فيه على أهيئة غير هيئته الحاضرة .

والله تعالى سيحيى فيه كل من ولد ومـات منذ أول الخلق إلى يــوم القيامة من أبناء البشر ، ويحشرهم جميعاً بين يديمه في آن واحمد . وهنالك سيجد كل فرد ، وكل أمة ، والانسانية بقضها وقضيضها ، ما قدمت من الأعمال في الحياة الدنيا ، مسجلًا محفوظاً بدون نقص ولا خطأ ولا هفوة . وهناك سيجد الإنسان كل صغير أو كبير من أعماله بكل ما طال من سلسلة رد فعله في الدنيا ، وتشهد له أو عليه جميع السلالات والأجيال التي تأثرت به إلى حد ما ، كما ستشهد له أو عليه كل ذرة من ذرات الأرض تركت عليها أفعاله وأقواله أثراً من الأثار، كما ستشهد له أو عليه يداه ورجلاه وعيناه وأذناه ولسانه وجلده ، وكل جارحة من جوارح جسده : كيف وفيم استعملها في حياته الدنيا . ثم سيحكم عليه أحكم الحاكمين ـ جل ثناؤه وتباركت أسماؤه ـ بكل عدل ، ويجازيه حسب أعماله وشهادة الشاهدين بما يستحقه من النعيم أو العذاب . وسيكون كل من هذا النعيم أو العذاب على نطاق واسع لا يمكن تقديره حسب المقادير المحدودة الضيقة التي نعرفها في نظام العالم الحاضـر ، وسيكون المقيـاس هناك

للوقت والمكان مغايراً عما هو في النظام الحاضو، كما ستكون القوانين الطبيعية هناك غيرها في هذا النظام . وسينال الإنسان هناك جزاة كاملاً بدون أي نقص على كما عمل من أعماله الحسنة التي بقيت تجري آثارها إلى آلاف من السنين في نظام العالم الطبيعي ، بدون أن يقطع عليه الموت أو المرض أو الهرم ما سيكون فيه من النعيم والسعادة والفوح . وكذلك إن هذا الإنسان نفسه سيلقى هناك العذاب على كل عمل من أعماله السيئة التي ظلت تجري آثارها إلى آلاف من السنين في الحياة الدنيا ، بدون أن ينقذه الموت أو الغشي مما سيكون فيه من الأم والعذاب .

ولعمر الحق إني لا يسمني إلا البكاء على ضيق أذهان الذين يرون حياة مثل هذه الحياة ، ونظاماً مثل هذا النظام من الأصور التي يستحيل وجودها ، فإنه إذا كان من الممكن أن يوجد نظام العالم الحاضر بالقوانين الطبيعية الحاضرة ، فلماذا من المستحيل أن يوجد نظام آخر بنوع آخر من القوانين ، أما إنه سيكون ذلك حتياً في واقع الأمر ، فذلك ما لا يمكن تعينه ببرهان ولا بثبوت علمي ، وإنما هو في حاجة إلى شهادة القلب والإيمان بالغيب .

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

الفهرسس

الصفحة		الموضوع
٣		مقدمة الناشر
74	علي الطنطاوي	یا بنتی
٣٧	علي الطنطاوي	یا ابنی
ني ٥١	محمد ناصر الدين الالباة	الأجوبة النافعة
121	سيد قطب	نظام التكافل الاجتماعي
187	محمد خير الجلاد	الصراع بين الخير والشر
175	محب الدين الخطيب	من الهامات الهجرة
140	محب الدين الخطيب	إحياء سنن الإسلام
191	محمد هيثم الخياط	بین حضارتین
4.4	عز الدين ابراهيم	اتجاه الفكر الاسلامي
111	محمد المجذوب	من وحي الذكري
779	مظهر صديق	الحدود في الاسلام
دة ۲٤۳	الشهيد عبد القادر عو	السلطات في الدولة
410	محمد اسد	التقليد

استقبال رمضان	عز الدين ابراهيم	PVY
عرفات	علي الطنطاوي	191
الجيل المثالي	محب الدين الخطيب	4.1
محن الجنود	عبد العزيز كامل	719
من مكائد الاستعمار	تقي الدين الهلالي	221
الاسلام يكافح الاستعمار	تقي الدين الهلالي	401
الامارة والشوري	ابن يتمية	779
مدرسة الثلاثين يومأ	مصطفى صادق الرافعي	۳۸۳
من غار حراء	أبو الحسن على الحسني	
	الندوي	
خذوا الاسلام جملة	سيد قطب	8.9
مأدبة الشيطان	محمد سعيد الطنطاوي	173
رحمة الأمة	محمد بن عبد الرحمن	888
١ ـ الصيام		٤٤٧
٢ ـ الاعتكاف		\$0A
الحياة بعد الموت	أبو الأعلى المودوري	٤٦٣
الفهرس		279